

[illegible][illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلاة على  
رسوله محمد وآله أجمعين أعلموا وفقكم الله وآياتنا أن أنواع  
العلوم كثيرة وأهمها الأنواع بالتحصيل مسائل الصلاة فإتينا  
لايت رغبة المقتسدين في تحصيلها بالتقطت فأكثروا عموما  
لاية لهم من مصنفات المتقدمين ومن مختارات المتأخرين  
نحو الهذلية والمختصر وشيخ الأسيدي والغبية والمختصر الصغير  
وفتاوى قاضيان وجامعين وسهتة المصاحف وغبية  
الأمم في الصلاة

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

المبتدئ واسأل الله ان يجعل ما اعتدته خالصا لوجهه  
ومكفرا لذنوبي بفضله وان يغفر لي ولوالدي ولا يستأذي  
وهو الموفق للسداد ومنه الهداية والرشاد عظماء بالصلاة  
فيضة ثابتة بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب  
فقوله تعالى اقيموا الصلوة وقوله تعالى وقوموا لله  
قانتين اي صلوا لله قانتين وقوله تعالى حافظوا  
على الصلوات والصلوة الوسطى وقوله تعالى فسبحان  
الله حين تمشون وحين تقيمون وله السجود في السموات  
والارض عرشا وحين تظهرون وقوله تعالى الصلوة  
كانت على المؤمنين كتابا موقوتا واما السنة فما روي  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بنى الاسلام  
على خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله  
واقام الصلوة وايتاء الزكاة وصوم شهر رمضان  
وسج البيت من استطاع اليه سبيلا وقوله عليه  
السلام لكل شيء علم وعلم الايمان الصلوة وقوله

هذا هو المبتدئ واسأل الله ان يجعل ما اعتدته خالصا لوجهه  
ومكفرا لذنوبي بفضله وان يغفر لي ولوالدي ولا يستأذي  
وهو الموفق للسداد ومنه الهداية والرشاد عظماء بالصلاة  
فيضة ثابتة بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب  
فقوله تعالى اقيموا الصلوة وقوله تعالى وقوموا لله  
قانتين اي صلوا لله قانتين وقوله تعالى حافظوا  
على الصلوات والصلوة الوسطى وقوله تعالى فسبحان  
الله حين تمشون وحين تقيمون وله السجود في السموات  
والارض عرشا وحين تظهرون وقوله تعالى الصلوة  
كانت على المؤمنين كتابا موقوتا واما السنة فما روي  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بنى الاسلام  
على خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله  
واقام الصلوة وايتاء الزكاة وصوم شهر رمضان  
وسج البيت من استطاع اليه سبيلا وقوله عليه  
السلام لكل شيء علم وعلم الايمان الصلوة وقوله

هذا هو المبتدئ واسأل الله ان يجعل ما اعتدته خالصا لوجهه  
ومكفرا لذنوبي بفضله وان يغفر لي ولوالدي ولا يستأذي  
وهو الموفق للسداد ومنه الهداية والرشاد عظماء بالصلاة  
فيضة ثابتة بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب  
فقوله تعالى اقيموا الصلوة وقوله تعالى وقوموا لله  
قانتين اي صلوا لله قانتين وقوله تعالى حافظوا  
على الصلوات والصلوة الوسطى وقوله تعالى فسبحان  
الله حين تمشون وحين تقيمون وله السجود في السموات  
والارض عرشا وحين تظهرون وقوله تعالى الصلوة  
كانت على المؤمنين كتابا موقوتا واما السنة فما روي  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بنى الاسلام  
على خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله  
واقام الصلوة وايتاء الزكاة وصوم شهر رمضان  
وسج البيت من استطاع اليه سبيلا وقوله عليه  
السلام لكل شيء علم وعلم الايمان الصلوة وقوله

عليه السلام الصلوة عباد الدين فمن اقامها فقد اقام

الدِّينَ وَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ هَدِمَ الدِّينَ وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خمس صلوات افترضهن الله تعالى على العباد فمن أحسن

ضَعَفُكَ وَصَلَاةُ لِقَائِكَ وَأَلَّتْ رُكُوعُكَ وَخَشَعَتِ عَيْنُكَ

سورة النور

ہاں لہذا علی اللہ تعالیٰ ان پیکرہاں سرس سرس پیکرہاں پیکرہاں

عَلَّمَ اللَّهُ كَلَامَ سَاءَ عَقْلِي لَهُ وَأَنْ سَاءَ عَدَابُهُ وَتَوَلَّاهُ عَابِدًا

الصلاة والسلام الفرق بين العبد والكافر

تَرَكَ الصَّلَاةَ وَأَمَّا أَجْمَاعُ الْأُمَّةِ فَإِنَّ الْأُمَّةَ اجْتَمَعَتْ

من غير تكبر منكرو ولا منازعة منازع فكان ذلك إجماعاً

وَأَجَاءَ الْمُسْلِمِينَ حِجَّةٌ ثُمَّ أَعْلَمَ بَانَ لِلصَّلَاةِ شَرَأُطًا

قَتْلَهَا وَفِائِضُ <sup>لِلْمَوْتِ</sup> وَارْكَانَا وَاحْيَاتُ <sup>لِلْحَيَاةِ</sup> وَسَنَنَا وَادْرَاكُ <sup>لِلْإِدْرَاكِ</sup> أَهْمِيَّةُ

فَمَنْ عَمِلَ خَيْرًا فَلْيَرْجُ الْفَلَاحَ

[illegible]

سُيْلًا سَائِلًا مَعُورًا وَاسْتَقْبَالَ الْقَبِيلَةَ وَأَوَّلَتْ  
 فِي مَعْنَى الْقَبِيلَةِ وَالْمَعُورُ الْمَعْرُوفُ وَالْمَعْرُوفُ الْمَعْرُوفُ

سنة الف وستمائة

وہابیہ کی طرف سے لکھی گئی ہے۔

وہی ہے جس نے ان کو اللہ سے الگ کر دیا ہے۔

فہم حضرت بنی اسرائیل کے لئے ایک نیا ملک نکال دیا۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

بموضع ایتا و ایلیه

بہرگوں کے لیے ایک نیا راستہ

الغسل في وقت الجنابة وما

وہابیہ کے عقائد کے خلاف

فاما میری ایک ہیجڑی  
نہایت سے ایک ہیجڑی

وَقَدْ تَرَكْتُكُمْ عَلَى الْفِطْرَةِ الَّتِي خَلَقَكُمْ عَلَيْهَا لَا تُبَدِّلُهَا وَلَا تُزِيلُهَا ۚ إِنَّكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ فِي حَقِّ عِلْقَابِ النَّعْلِ ۚ

والله اعلم بالصواب

اقتصر المصنف على ذكر الشطر من التذمة المذكورة

[illegible]

الوجود والعدم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَأَتَاكُمْ بِذِكْرِ الْوَيْدِ وَأَنَّكَ كَتَبْتُمْ فِيهَا الْحَدِيثَ وَإِنَّكُمْ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

وإنما الجائز للفقير أن يأخذ من أموال الناس ما يحتاجه من الطعام والشراب

۵) اے تو کہ استغفار سے زیادہ اہم یہ ہے کہ اگر استغفار کے ساتھ

١٠











ورسولك ناظر الى السماء وان يقرأ أسود لا انا انزلناه مرة  
 او مرتين او ثلاثا وان يشرب فضل وضوءه قاسما ويقول  
 عقيب شربه اللهم اشفني بشفائك وداوني بدوائك  
 واعصمني من الوهن والامراض والوجاع ويكره الشرب  
 قائما الا هذا وشرب ماء زمزم وان يصليه بسبعة اى نافلة الا  
 ان يكون في وقت مكره وان يتوضأ على الوضوء واما المني  
 فهو ان لا يستقبل القبلة وقت الاستنجاء ولا يكشف عورته  
 عند احد والاستنجاء بالماء افضل ان امكنه من غير كشف  
 فان لم يمكنه يكف بالبحار ولا يكشف عورته اذا لم تكن النجاسة  
 اكثر من قدر الدرهم وان لا يستنجي بيده اليمنى ولا بطعام  
 ولا بروت ولا بعظم ولا بخلف الدواب ولا بجن الخبز  
 ولا بفحم ولا بخدق ولا باجر وان لا يتنزه ولا يمتنع في الماء وان  
 لا يتبعك في الزيادة والنقصان في المرات والمواضع وان لا يمسح  
 اعضاءه بالخرقة التي مسحه بها موضع الاستنجاء وان لا يضرب  
 وجهه بالماء عند الغسل وان لا ينفخ بالماء وان

ورسولك تأظرك الى السماء وان يقرأ أسود لا أنا انزلنا مرة  
 او مرتين او ثلاثا وان يشرب فضل وضوءه قاسما ويقول  
 عقيب شربه اللهم اشفني بشفائك وداوني بدوائك  
 واعصمني من الوهن والامراض والوجاع ويكره الشرب  
 قائما الا هذا وشرب ماء زمزم وان يصليه بسبعة اى نافلة الا  
 ان يكون في وقت مكره وان يتوضأ على الوضوء واما المني  
 فهو ان لا يستقبل القبلة وقت الاستنجاء ولا يكشف عورته  
 عند احد والاستنجاء بالماء افضل ان امكنه من غير كشف  
 فان لم يمكنه يكف بالبحار ولا يكشف عورته اذا لم تكن النجاسة  
 اكثر من قدر الدرهم وان لا يستنجي بيده اليمنى ولا يطعم  
 ولا يبرئ ولا يعظم ولا يحلف الدواب ولا يجني الغدير  
 ولا يغم ولا يخذف ولا يجر وان لا يتنفس ولا يمتنع في الماء وان  
 لا يتبعك في الزيادة والنقصان في المرات والمواضع وان لا يمس  
 اعضاءه بالخرقة التي مس بها موضع الاستنجاء وان لا يضرب  
 وجهه بالماء عند الغسل وان لا ينفخ بالماء وان

لا يغتسل فيه ولا عينية تغتسل شدة الحاجة لو بقيت على  
 شفتيه او على جفنيه لمعة لا يجوز وضوءه وهذه هي الطهارة  
 الصغرى واما الطهارة الكبرى فهي الاغتسال وسببه  
 خروج المني بشهوة بالاحتلام واما انفصاله عن موضعه  
 بشهوة فمختلف فيه حتى ان المحتلم اذا اخذ ذكره وخروج المني  
 بعد سكون الشهوة يجب عليه الغسل عنه ما خلا فلا يغتسل  
 رحمه الله وكذا الايلام في حال السبيلين من الرجل والمرأة  
 اذا توارت الحشفة انزل ولم ينزل وجب الغسل على الفاعل  
 والمفعول به واما الواو في البهيمة والميتة او الصغير  
 التي لا يجامع مثلها فلا يجب الغسل اليه ينزل ذكره لا يسبغ  
 في الصغير يجب الغسل وكذلك الحيض والنفاس  
 ومن استيقظ فوجد على فراشه او ثوبه او  
 فحذه بللا وهو يتذكر الاحتلام فان تيقن انه  
 منى او مذي او شك فعليه الغسل ما اذا لم يتذكر  
 الاحتلام وتيقن انه منى او شك فذلك وان تيقن

لا يغتسل فيه ولا عينية تغتسل شدة الحاجة لو بقيت على  
 شفتيه او على جفنيه لمعة لا يجوز وضوءه وهذه هي الطهارة  
 الصغرى واما الطهارة الكبرى فهي الاغتسال وسببه  
 خروج المني بشهوة بالاحتلام واما انفصاله عن موضعه  
 بشهوة فمختلف فيه حتى ان المحتلم اذا اخذ ذكره وخروج المني  
 بعد سكون الشهوة يجب عليه الغسل عنه ما خلا فلا يغتسل  
 رحمه الله وكذا الايلام في حال السبيلين من الرجل والمرأة  
 اذا توارت الحشفة انزل ولم ينزل وجب الغسل على الفاعل  
 والمفعول به واما الواو في البهيمة والميتة او الصغير  
 التي لا يجامع مثلها فلا يجب الغسل اليه ينزل ذكره لا يسبغ  
 في الصغير يجب الغسل وكذلك الحيض والنفاس  
 ومن استيقظ فوجد على فراشه او ثوبه او  
 فحذه بللا وهو يتذكر الاحتلام فان تيقن انه  
 منى او مذي او شك فعليه الغسل ما اذا لم يتذكر  
 الاحتلام وتيقن انه منى او شك فذلك وان تيقن

لا يغتسل فيه ولا عينية تغتسل شدة الحاجة لو بقيت على  
 شفتيه او على جفنيه لمعة لا يجوز وضوءه وهذه هي الطهارة  
 الصغرى واما الطهارة الكبرى فهي الاغتسال وسببه  
 خروج المني بشهوة بالاحتلام واما انفصاله عن موضعه  
 بشهوة فمختلف فيه حتى ان المحتلم اذا اخذ ذكره وخروج المني  
 بعد سكون الشهوة يجب عليه الغسل عنه ما خلا فلا يغتسل  
 رحمه الله وكذا الايلام في حال السبيلين من الرجل والمرأة  
 اذا توارت الحشفة انزل ولم ينزل وجب الغسل على الفاعل  
 والمفعول به واما الواو في البهيمة والميتة او الصغير  
 التي لا يجامع مثلها فلا يجب الغسل اليه ينزل ذكره لا يسبغ  
 في الصغير يجب الغسل وكذلك الحيض والنفاس  
 ومن استيقظ فوجد على فراشه او ثوبه او  
 فحذه بللا وهو يتذكر الاحتلام فان تيقن انه  
 منى او مذي او شك فعليه الغسل ما اذا لم يتذكر  
 الاحتلام وتيقن انه منى او شك فذلك وان تيقن

لا يغتسل فيه ولا عينية تغتسل شدة الحاجة لو بقيت على  
 شفتيه او على جفنيه لمعة لا يجوز وضوءه وهذه هي الطهارة  
 الصغرى واما الطهارة الكبرى فهي الاغتسال وسببه  
 خروج المني بشهوة بالاحتلام واما انفصاله عن موضعه  
 بشهوة فمختلف فيه حتى ان المحتلم اذا اخذ ذكره وخروج المني  
 بعد سكون الشهوة يجب عليه الغسل عنه ما خلا فلا يغتسل  
 رحمه الله وكذا الايلام في حال السبيلين من الرجل والمرأة  
 اذا توارت الحشفة انزل ولم ينزل وجب الغسل على الفاعل  
 والمفعول به واما الواو في البهيمة والميتة او الصغير  
 التي لا يجامع مثلها فلا يجب الغسل اليه ينزل ذكره لا يسبغ  
 في الصغير يجب الغسل وكذلك الحيض والنفاس  
 ومن استيقظ فوجد على فراشه او ثوبه او  
 فحذه بللا وهو يتذكر الاحتلام فان تيقن انه  
 منى او مذي او شك فعليه الغسل ما اذا لم يتذكر  
 الاحتلام وتيقن انه منى او شك فذلك وان تيقن





فتبينت راحة اعتسنت وقد كان بقي في اجزاء رجليه قد جفت  
ليرى غير غسائي ولو بقي الدرن في رطبا رجا زال الغسل والوضوء  
يستوي فيه اليدين والقدمين وقال بعضهم يجوز الغسل للمضيق  
ولو لم يكن في ولا فلو ان اذا انشغل لم يدخل الماء داخل الجوار  
قال بعضهم يجوز غسله وقال بعضهم لا يجوز وضوءه الا حصر  
وان خرج يديه حتى صار في القفاة فعليه الوضوء بالاجماع  
وان لم يظهر رجل اغتسل وبقي بين اسنانه طعام قال بعضهم  
ان كان زائدا على قدر الحاجة لا يجوز وقال بعضهم ان كان  
صلبا مضموعا متاكدا لا يجوز وذكر في المنيح اذا كان على ظاهر  
البدن جلد سمك او خبز مضوع قد جفت واغتسل او توضأ  
ولم يصل الماء الى ما تحتها لم يجز وقال في الذخيرة في مسألة  
المخنة والطين والدرن يجزى وضوءهم للضرورة وعليه  
الفتوى واذا كان برجله شقاق فجعل فيه الشمين كان  
لا يضره ايصال الماء الى ما تحتها لا يجوز غسله ووضوءه  
وان كان يضره يجوز وايصال الماء الى داخل البقرة فرض

هذا هو الوجه الصحيح في هذه المسألة  
فانما هو ان الغسل واجب في كل موضع  
من اجزاء البدن اذا كان فيه شيء من  
النجاسة او من البول او من الدم او من  
الغائط او من العرق او من غيره من  
النجاسات التي لا يزيلها الا بالماء  
والغسل واجب في كل موضع من اجزاء  
البدن اذا كان فيه شيء من النجاسة  
او من البول او من الدم او من الغائط  
او من العرق او من غيره من النجاسات  
التي لا يزيلها الا بالماء والغسل واجب  
في كل موضع من اجزاء البدن اذا كان  
فيه شيء من النجاسة او من البول او  
من الدم او من الغائط او من العرق او  
من غيره من النجاسات التي لا يزيلها  
الا بالماء والغسل واجب في كل موضع  
من اجزاء البدن اذا كان فيه شيء من  
النجاسة او من البول او من الدم او من  
الغائط او من العرق او من غيره من  
النجاسات التي لا يزيلها الا بالماء

هذا هو الوجه الصحيح في هذه المسألة  
فانما هو ان الغسل واجب في كل موضع  
من اجزاء البدن اذا كان فيه شيء من  
النجاسة او من البول او من الدم او من  
الغائط او من العرق او من غيره من  
النجاسات التي لا يزيلها الا بالماء  
والغسل واجب في كل موضع من اجزاء  
البدن اذا كان فيه شيء من النجاسة  
او من البول او من الدم او من الغائط  
او من العرق او من غيره من النجاسات  
التي لا يزيلها الا بالماء والغسل واجب  
في كل موضع من اجزاء البدن اذا كان  
فيه شيء من النجاسة او من البول او  
من الدم او من الغائط او من العرق او  
من غيره من النجاسات التي لا يزيلها  
الا بالماء والغسل واجب في كل موضع  
من اجزاء البدن اذا كان فيه شيء من  
النجاسة او من البول او من الدم او من  
الغائط او من العرق او من غيره من  
النجاسات التي لا يزيلها الا بالماء



[illegible]

وكذا الاستنجاء بالماء عند الغسل أن لم يكن عليه نجاسة  
وكذا تخليل الأصابع في الاغتسال والوضوء <sup>في كل موضع</sup> ففران كانت  
الأصابع منضمة غير مفتوحة وإن كانت مفتوحة فهو  
سنة وكذا اتقاء البشرة وكل الشعر فرض لقوله عليه السلام  
الافبلوا الشعر واتقوا البشرة ولقوله عليه الصلوة والسلام  
تحت كل شجرة جنابة وفي رواية بنجاسة ولو بقي شيء من  
يدنه لم يصبه الماء لم يخرج من الجنابة وإن قل وشرب  
الماء يقوم مقام المضمضة إذا بلغ الماء الفم كله والأفرا  
ولو تركها ناسيا فصل ثم تكرر تمضمض ويغيد ما صله  
وسنة الغسل أن يقدم الوضوء عليه <sup>سنة</sup> الا غسل الرجلين  
وأن يزيل النجاسة عن يديه أن كانت ثم يصب الماء  
على راسه وسائر يديه ثلاثا ثم يتنحى عن ذلك المكان  
فيغسل جلده إلا أن يكون على حجر أو خشب أو غير ذلك  
وأن لا يسرف في الماء وأن لا يكثر وأن لا يستقبل لقبة  
وقت الغسل وأن يذ لك كل أعضائه في المرة الأولى وأن

[illegible]



اسلم الصغیر انه يجب عليه الغسل ولا يجوز للجندب والحائض  
والنفساء قراءة القرآن <sup>لعل</sup> یغنیه آیه تامّة وان قرأ ما دون  
لا یمکن او قرأ الفاتحة على قصد الدعاء او الایات التي تشبه  
الدعاء على نيّة الدعاء يجوز وقيل یکره وقيل لا یکره  
واما قراءة دعاء القنوت فلا یکره في ظاهر هذا مذهب اصحابنا  
وعن حماد انه یکره ولا یکره التجهی بالقرآن والتعلیم  
للصبيان حرفاً عرفاً <sup>لعل</sup> وكذا الايجوز لهم كتابة القرآن وذكره  
في الجامع الصغیر المنسوب الى قاضيان لا بأس للجندب  
ان يكتب القرآن او الصحيفة او اللوح على الارض او الوسادة  
عند ابی یوسف <sup>لعل</sup> ولا يجوز لهم مسح المصحف الا بغلاف <sup>لعل</sup>  
اخذ درهم فيه سورة من القرآن الا بصبرته <sup>لعل</sup> وكان ذلك  
المسح للمحدث هذا اذا كان الغلاف غير مشرب وان كان  
مشرباً لا يجوز <sup>لعل</sup> والخريطة الحق من الغلاف في انه لا یکره  
فان اخذ المصحف بکفه فلا بأس به عند محمد  
الله تعالى وكرهه بعض مشائخنا لان الثوب تبع له





[illegible]

عن استعمال الماء حتى ان المريض اذا خاف زيادة المرض  
او ابطاء البرء من المرض جازله التيمم وذكر الاسيبيا في  
في شرحه جنب على جميع جسده جراحة او على كثره اوبه  
جسد كانه يتيمم لا يجب غسل الموضع الذي لا جراحة به  
وكذلك ان كان على أعضاء الوضوء كلها او على كثرها جراحة  
يتيمم ان كان الجراحة على قلبه واكثره صحيح فان يغسل الصغير  
ويستسرع على الجرح وان لم يضره السهم والصغير في المصرا اذا خاف  
ان اغتسل ان يقتله البرء او يضره يتيمم عند ابى حنيفة ر  
وان كان خارج المص يتيمم بالاتفاق وان خرج مسافرا او غطبا  
او خرج من قرية الى قرية يجوز له التيمم ان كان بين بين الماء نحو  
اميل واكثر او اميل بقية الارض خطوة وهو ثلث الفرس سواء خرج  
جنباً او اجنباً بعد اخرجه وان كان معصفاً في رحله فليس  
وتيمم صلى ثمرته كثر في الوقت لم يعد عند ابى حنيفة وسئل  
خلاف ابى يوسف ر وان تذكرك بعد الوقت لم يعد فقول جميعاً  
ان لا يتم صلى الماء قريب منه وهو لا يعمل اجزاه وان كان مع

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



استفتى فعند أبي حنيفة ينتظر الى اخر الوقت فان خاف فوت  
الوقت يتمم صلى عند أبي يوسف وحكم ينتظرون خاف فوت  
وكذا العاري ومع رفيقه ثوب واجمعوا على انه في الماء ينتظرون  
فات الوقت ومن لم يجد الماء الا سور الحار او البغل يتوضأ به يتيهم  
وايهما قد مجاز ولكن الافضل ان يبتدأ بالوضوء ومن لم يجد الا سور  
الفرس فعن أبي حنيفة حر روايتان في رواية مشكوك وفي رواية  
مكروه ومن لم يجد الا يبتدأ التمر فعند أبي حنيفة حر يتوضأ به  
وعند أبي يوسف يتيهم عند محمد يجمع بينهما ومن لم يجد الا عصير  
لا يتوضأ به بالاجماع جنب وجعل الماء في المسحك ليس معه احد  
يتيمم ويدخل فان لم يصل الماء يتم للصلاة ثانيا لا زينة التيمم للصلاة  
شرط لصحة التيمم للصلاة وكذا لو تيمم لمس الصحف او لقراءة القرآن  
عند عدم الماء لا تجوز الصلاة به بخلاف سجدة التلاوة وصلاة  
النافلة فانه يصل بن لك التيمم المكتوبات ولو تيمم لصلاة الجماعة  
اجزاء ان يصل به المكتوبة رجل في رجله ماء وهو لا يعلم يتيهم  
وصله ان كان وضع الماء بنفسه او وضع غيره بامر فتنسيه فهو

استفتى فعند أبي حنيفة ينتظر الى اخر الوقت فان خاف فوت الوقت يتمم صلى عند أبي يوسف وحكم ينتظرون خاف فوت وكذا العاري ومع رفيقه ثوب واجمعوا على انه في الماء ينتظرون فات الوقت ومن لم يجد الماء الا سور الحار او البغل يتوضأ به يتيهم وايهما قد مجاز ولكن الافضل ان يبتدأ بالوضوء ومن لم يجد الا سور الفرس فعن أبي حنيفة حر روايتان في رواية مشكوك وفي رواية مكروه ومن لم يجد الا يبتدأ التمر فعند أبي حنيفة حر يتوضأ به وعند أبي يوسف يتيهم عند محمد يجمع بينهما ومن لم يجد الا عصير لا يتوضأ به بالاجماع جنب وجعل الماء في المسحك ليس معه احد يتيمم ويدخل فان لم يصل الماء يتم للصلاة ثانيا لا زينة التيمم للصلاة شرط لصحة التيمم للصلاة وكذا لو تيمم لمس الصحف او لقراءة القرآن عند عدم الماء لا تجوز الصلاة به بخلاف سجدة التلاوة وصلاة النافلة فانه يصل بن لك التيمم المكتوبات ولو تيمم لصلاة الجماعة اجزاء ان يصل به المكتوبة رجل في رجله ماء وهو لا يعلم يتيهم وصله ان كان وضع الماء بنفسه او وضع غيره بامر فتنسيه فهو

استفتى فعند أبي حنيفة ينتظر الى اخر الوقت فان خاف فوت الوقت يتمم صلى عند أبي يوسف وحكم ينتظرون خاف فوت وكذا العاري ومع رفيقه ثوب واجمعوا على انه في الماء ينتظرون فات الوقت ومن لم يجد الماء الا سور الحار او البغل يتوضأ به يتيهم وايهما قد مجاز ولكن الافضل ان يبتدأ بالوضوء ومن لم يجد الا سور الفرس فعن أبي حنيفة حر روايتان في رواية مشكوك وفي رواية مكروه ومن لم يجد الا يبتدأ التمر فعند أبي حنيفة حر يتوضأ به وعند أبي يوسف يتيهم عند محمد يجمع بينهما ومن لم يجد الا عصير لا يتوضأ به بالاجماع جنب وجعل الماء في المسحك ليس معه احد يتيمم ويدخل فان لم يصل الماء يتم للصلاة ثانيا لا زينة التيمم للصلاة شرط لصحة التيمم للصلاة وكذا لو تيمم لمس الصحف او لقراءة القرآن عند عدم الماء لا تجوز الصلاة به بخلاف سجدة التلاوة وصلاة النافلة فانه يصل بن لك التيمم المكتوبات ولو تيمم لصلاة الجماعة اجزاء ان يصل به المكتوبة رجل في رجله ماء وهو لا يعلم يتيهم وصله ان كان وضع الماء بنفسه او وضع غيره بامر فتنسيه فهو

استفتى فعند أبي حنيفة ينتظر الى اخر الوقت فان خاف فوت الوقت يتمم صلى عند أبي يوسف وحكم ينتظرون خاف فوت وكذا العاري ومع رفيقه ثوب واجمعوا على انه في الماء ينتظرون فات الوقت ومن لم يجد الماء الا سور الحار او البغل يتوضأ به يتيهم وايهما قد مجاز ولكن الافضل ان يبتدأ بالوضوء ومن لم يجد الا سور الفرس فعن أبي حنيفة حر روايتان في رواية مشكوك وفي رواية مكروه ومن لم يجد الا يبتدأ التمر فعند أبي حنيفة حر يتوضأ به وعند أبي يوسف يتيهم عند محمد يجمع بينهما ومن لم يجد الا عصير لا يتوضأ به بالاجماع جنب وجعل الماء في المسحك ليس معه احد يتيمم ويدخل فان لم يصل الماء يتم للصلاة ثانيا لا زينة التيمم للصلاة شرط لصحة التيمم للصلاة وكذا لو تيمم لمس الصحف او لقراءة القرآن عند عدم الماء لا تجوز الصلاة به بخلاف سجدة التلاوة وصلاة النافلة فانه يصل بن لك التيمم المكتوبات ولو تيمم لصلاة الجماعة اجزاء ان يصل به المكتوبة رجل في رجله ماء وهو لا يعلم يتيهم وصله ان كان وضع الماء بنفسه او وضع غيره بامر فتنسيه فهو







[illegible]

محمد بن حوزان كان مَدَقًا وكان عليه غبار ولو تيمم بغبار ثوبه  
او غيره من الايمان الطاهرة او هبت الريح فاصاب وجهه  
وذراعيه فمسحه بنية التيمم جاز عند ابى حنيفة وهم سواء  
وجد ترابا اخر ولم يجد وعند ابى يوسف لا يجوز ان وجد  
ترابا اخر ولو تيمم بالماء ان كان مائيا لا يجوز وان كان جبليا يجوز  
وقال شمس الائمة السرخسي الصحيح عندنا انه لا يجوز كذا ذكره  
في المحيط والسبعة بمنزلة الملم وذكر الاسني في في شرحه يجوز التيمم  
بالسبعة مسافر صابيه مطر فابتل ثوبه وسرجه ولم يجد ترابا  
ولا ماء فانه يبلطه ثوبه بالطين ويغفقه ويفركه ويتيمم به  
ولا يجوز التيمم بالطين وقال شمس الائمة الحواشي لا يتيمن بالطين  
وان فعل يجوز وكذا يجوز التيمم بالحصص الحصى والكيزر والحبال  
والغضارة والحيطان من المذررساء كان عليه غبار او لم يكن  
ولا يجوز التيمم بالغضارة المطلى بالانك ثم يطن الغضارة و  
ظهرها على السواء الا اذا كان عليه غبار وكو تيمم بالخرف  
وان كان متخذ امن الزرابي الخالص ولم يجعل فيه شيء من

[illegible]

الأدوية جازاً التيمم به وإن تعذر بالرماد لا يجوز وإن اختلط الرماد  
بالتراب إن كان التراب غالباً يجوز وإن كان الرماد غالباً لا يجوز  
أصابته الأرض بخداسة فحفت بالشمس خسرأثرها جازت الصلوة  
عليها ولا يجوز التيمم منها في ظاهر الرواية وترقى عن أصحابنا أنه  
يجوز إذا تيمم الرجل من موضع فتييمم من ذلك الموضع أيضاً  
جاز التيمم في الجنابة والحسد سواء ولو صلى بالتيمم ثم وجد الماء  
في الوقت لا يعيد والصحيح في أنه يتييمم للمساواة الجنابة إذا خاف  
الفوت الأول وكان إذا أحدث المتوضي في صلاة العبد  
تيمم في قول أبي حنيفة رضي الله عنه وقال لا يجوز التيمم مكن إذا  
خاف خروج الوقت تيمم في خلاف ولو خاف خروج الوقت  
في سائر الصلوات لا يتييمم بل يتوضأ ويقضي ما فاتة وكذا لو خاف  
فوت الجمعة لا يتييمم بل يتوضأ ويصل الظهر ولو تيمم لمسه  
أول دخول المسبوع عند وجود الماء والقدره عليه فذلك  
ليس بشيء كسافر يطأ جاريته وإن علم بعد الماء ويجوز له  
التيمم ينقض التيمم كل شيء ينقض الوضوء وينقض أيضاً رؤية

تيمم بالرماد لا يجوز وإن تعذر بالرماد لا يجوز وإن اختلط الرماد بالتراب إن كان التراب غالباً يجوز وإن كان الرماد غالباً لا يجوز  
أصابته الأرض بخداسة فحفت بالشمس خسرأثرها جازت الصلوة عليها ولا يجوز التيمم منها في ظاهر الرواية وترقى عن أصحابنا أنه  
يجوز إذا تيمم الرجل من موضع فتييمم من ذلك الموضع أيضاً جاز التيمم في الجنابة والحسد سواء ولو صلى بالتيمم ثم وجد الماء  
في الوقت لا يعيد والصحيح في أنه يتييمم للمساواة الجنابة إذا خاف الفوت الأول وكان إذا أحدث المتوضي في صلاة العبد  
تيمم في قول أبي حنيفة رضي الله عنه وقال لا يجوز التيمم مكن إذا خاف خروج الوقت تيمم في خلاف ولو خاف خروج الوقت  
في سائر الصلوات لا يتييمم بل يتوضأ ويقضي ما فاتة وكذا لو خاف فوت الجمعة لا يتييمم بل يتوضأ ويصل الظهر ولو تيمم لمسه  
أول دخول المسبوع عند وجود الماء والقدره عليه فذلك ليس بشيء كسافر يطأ جاريته وإن علم بعد الماء ويجوز له  
التيمم ينقض التيمم كل شيء ينقض الوضوء وينقض أيضاً رؤية

التيمم ينقض التيمم كل شيء ينقض الوضوء وينقض أيضاً رؤية  
التيمم ينقض التيمم كل شيء ينقض الوضوء وينقض أيضاً رؤية



نجس فانه بفصل الثوب يقيم للماء تمتعهم افرقوا متوضعين  
ويؤتى الى تيميمه والماء على الارض الطاهرين فقط  
يجوز عند ابى حنيفة وابى يوسف خلافا للحمد كذا القاء اذا  
اقرقوا قاثين واما الماس على الخف او على الجبيرة فانه يوم  
الغاسلين بالاتفاق وذكر في المختصر وشرح الاسيبي  
ولا يصير امامة صاحب البحر المسائل للاختفاء وكذا الرمي  
للقاسر وكذا العاري للانس ولو اقام من هو مثل حاله جاز  
فصل في المياه ويجوز الطهارة بماء مطلق طاهر كماء السماء والاف  
والعيون والابار والبحار وتزول بها النجاسة مطلقا حكيمة كانت  
او حقيقية ولا يجوز الطهارة بالحكيمة بالماء المقيد كماء الاشجار  
والثمار والبطيخ والباقي المرق وماء الزرع والذرة والخبث  
جماعا لورخ وكذا الخخل والعصير ونحو ذلك ويجوز ازالة النجاسة  
الحقيقية عن الثوب بالماء المقيد وبكل شيء طاهر  
يمكن ازالة النجاسة كاللبن الخخل والعصير وما ذكرنا من الماء للمقية  
فان غسل النجاسة بالحصل او بالماء او بالدهن او بالزيت او بالزبد  
او بالعصير او بنحو الطهارة بماء خالص طاهر فيلحق بها

الذي يوجب التيميم  
والماء على الارض  
الطاهرين فقط  
الغاسلين بالاتفاق  
ولا يصير امامة  
صاحب البحر  
المسائل للاختفاء  
وكذا الرمي  
للقاسر  
وكذا العاري  
لله انفس  
ولو اقام من  
هو مثل حاله  
جاز  
فصل في المياه  
ويجوز الطهارة  
بماء مطلق  
طاهر كماء  
السماء والاف  
والعيون  
والابار والبحار  
وتزول بها  
النجاسة  
مطلقا  
حكيمة كانت  
او حقيقية  
ولا يجوز  
الطهارة  
بالحكيمة  
بالماء  
المقيد  
كماء  
الاشجار  
والثمار  
والبطيخ  
والباقي  
المرق  
وماء  
الزرع  
والذرة  
والخبث  
جماعا  
لورخ  
وكذا  
الخخل  
والعصير  
ونحو  
ذلك  
ويجوز  
ازالة  
النجاسة  
الحقيقية  
عن الثوب  
بالماء  
المقيد  
وبكل  
شيء  
طاهر  
يمكن  
ازالة  
النجاسة  
كاللبن  
الخخل  
والعصير  
وما  
ذكرنا  
من الماء  
للمقية  
فان  
غسل  
النجاسة  
بالحاصل  
او بالماء  
او بالدهن  
او بالزيت  
او بالزبد  
او بالعصير  
او بنحو  
الطهارة  
بماء  
خالص  
طاهر  
فيلحق  
بها

الذي يوجب التيميم  
والماء على الارض  
الطاهرين فقط  
الغاسلين بالاتفاق  
ولا يصير امامة  
صاحب البحر  
المسائل للاختفاء  
وكذا الرمي  
للقاسر  
وكذا العاري  
لله انفس  
ولو اقام من  
هو مثل حاله  
جاز  
فصل في المياه  
ويجوز الطهارة  
بماء مطلق  
طاهر كماء  
السماء والاف  
والعيون  
والابار والبحار  
وتزول بها  
النجاسة  
مطلقا  
حكيمة كانت  
او حقيقية  
ولا يجوز  
الطهارة  
بالحكيمة  
بالماء  
المقيد  
كماء  
الاشجار  
والثمار  
والبطيخ  
والباقي  
المرق  
وماء  
الزرع  
والذرة  
والخبث  
جماعا  
لورخ  
وكذا  
الخخل  
والعصير  
ونحو  
ذلك  
ويجوز  
ازالة  
النجاسة  
الحقيقية  
عن الثوب  
بالماء  
المقيد  
وبكل  
شيء  
طاهر  
يمكن  
ازالة  
النجاسة  
كاللبن  
الخخل  
والعصير  
وما  
ذكرنا  
من الماء  
للمقية  
فان  
غسل  
النجاسة  
بالحاصل  
او بالماء  
او بالدهن  
او بالزيت  
او بالزبد  
او بالعصير  
او بنحو  
الطهارة  
بماء  
خالص  
طاهر  
فيلحق  
بها



الا اذا غلب عليه لون الاوراق فيصير مقيدا وكذا اذا يتقن  
بطهوريته او غلب على ظنه جازت به الطهارة حتى لو وجد  
ماء قليل ولم يتيقن بوقوع النجاسة يتوضأ به ويغتسل ولا يتيم  
وكن اذا دخل الحمام وفي موضع الحمام ماء قليل ولم يتيقن بوقوع  
النجاسة يتوضأ به ويغتسل ولا ينتظر الى الماء الجاري وكذا اذا وقع  
في الماء الجاري شيء نجس كالخيفة والجر لا يتنجس من لم يتغير لونه  
او ريحه او طعمه وعن محمد بن ابيه انه اذا ضربت جبة من الخمر في  
الفرات ورجل اسفل منه يتوضأ اذا لم يتغير احدا وصافه  
اذا اجلس الناس صفوا على شطه لم يتوضؤن جاز وهو الصحيح  
وذكر الناطقي ساقية صغيرة فيها كلب ميت قد سدد  
عرصها فجري الماء عليه لا باس بالوضوء اسفل منه اذا  
لم يتغير احدا وصافه وهو مروي عن ابي يوسف وم ذكر  
في النوازل انه ان كان الماء الذي يلاقي الخيفة دون الماء الذي  
لا يلاقي الخيفة جاز ولا فله وحل هذا ماء المطر اذا جرى  
في ما يراب السطح وكان على السطح عذرات فالما حرام اذا

قوله اذا غلب عليه لون الاوراق فيصير مقيدا وكذا اذا يتقن بطهوريته او غلب على ظنه جازت به الطهارة حتى لو وجد ماء قليل ولم يتيقن بوقوع النجاسة يتوضأ به ويغتسل ولا يتيم  
قوله اذا دخل الحمام وفي موضع الحمام ماء قليل ولم يتيقن بوقوع النجاسة يتوضأ به ويغتسل ولا ينتظر الى الماء الجاري وكذا اذا وقع في الماء الجاري شيء نجس كالخيفة والجر لا يتنجس من لم يتغير لونه او ريحه او طعمه  
قوله عن محمد بن ابيه انه اذا ضربت جبة من الخمر في الفرات ورجل اسفل منه يتوضأ اذا لم يتغير احدا وصافه اذا اجلس الناس صفوا على شطه لم يتوضؤن جاز وهو الصحيح  
قوله وذكر الناطقي ساقية صغيرة فيها كلب ميت قد سدد عرصها فجري الماء عليه لا باس بالوضوء اسفل منه اذا لم يتغير احدا وصافه وهو مروي عن ابي يوسف وم ذكر في النوازل انه ان كان الماء الذي يلاقي الخيفة دون الماء الذي لا يلاقي الخيفة جاز ولا فله وحل هذا ماء المطر اذا جرى في ما يراب السطح وكان على السطح عذرات فالما حرام اذا

قوله اذا دخل الحمام وفي موضع الحمام ماء قليل ولم يتيقن بوقوع النجاسة يتوضأ به ويغتسل ولا ينتظر الى الماء الجاري وكذا اذا وقع في الماء الجاري شيء نجس كالخيفة والجر لا يتنجس من لم يتغير لونه او ريحه او طعمه  
قوله عن محمد بن ابيه انه اذا ضربت جبة من الخمر في الفرات ورجل اسفل منه يتوضأ اذا لم يتغير احدا وصافه اذا اجلس الناس صفوا على شطه لم يتوضؤن جاز وهو الصحيح  
قوله وذكر الناطقي ساقية صغيرة فيها كلب ميت قد سدد عرصها فجري الماء عليه لا باس بالوضوء اسفل منه اذا لم يتغير احدا وصافه وهو مروي عن ابي يوسف وم ذكر في النوازل انه ان كان الماء الذي يلاقي الخيفة دون الماء الذي لا يلاقي الخيفة جاز ولا فله وحل هذا ماء المطر اذا جرى في ما يراب السطح وكان على السطح عذرات فالما حرام اذا























موضعه والعقب يخرج ويدخل لا ينتقض مسح ولو كان  
 الخف واسعاً إذا رفع القدم يرتفع العقب حتى يخرج وإذا وضع  
 عاد العقب إلى موضعه لا ينتقض المسح وعن حماد خفيه  
 فتق مفتوح وبطانة الخف من خروقة أو غير ها غير منفتق هو قرا  
 في الخف جاز المسح كذا ذكره في الذخيرة ولا يجوز المسح على العمامة  
 والقلنسوة والبرقع والقفازين ويجوز المسح على الجبائر وإن شداها  
 على غير ضوء فإن سقطت من غير رء لا يبطل المسح وإن سقطت عن  
 برء بطل والمسح على الجبائر على جوة أن كان لا يضره غسلها  
 يلزم الغسل بالرجل وأن كان يضره الغسل بالماء البارد ولا  
 يضره بالماء الحار يلزمه الغسل بالماء الحار وأن كان يضره الغسل  
 ولا يضره المسح يمسح فاحت تحت الجبيرة ولا يمسح فوق الجبيرة وهذا لفظ  
 قاضيان والمسح على الجبائر أفاضل إذا لم يقد على المسح على القرحة  
 بأن كان يضره الماء أما إذا كان يقد على المسح على القرحة فلا يجوز  
 له المسح على الجبيرة قال به هان الدين بينه ان يحفظ هذه المسئلة  
 فإن الناس عنها غافلون وإن ترا المسح على الجبيرة والمسح لا يضره

في الخف جاز المسح كذا ذكره في الذخيرة ولا يجوز المسح على العمامة والقلنسوة والبرقع والقفازين ويجوز المسح على الجبائر وإن شداها على غير ضوء فإن سقطت من غير رء لا يبطل المسح وإن سقطت عن برء بطل والمسح على الجبائر على جوة أن كان لا يضره غسلها يلزم الغسل بالرجل وأن كان يضره الغسل بالماء البارد ولا يضره بالماء الحار يلزمه الغسل بالماء الحار وأن كان يضره الغسل ولا يضره المسح يمسح فاحت تحت الجبيرة ولا يمسح فوق الجبيرة وهذا لفظ قاضيان والمسح على الجبائر أفاضل إذا لم يقد على المسح على القرحة بأن كان يضره الماء أما إذا كان يقد على المسح على القرحة فلا يجوز له المسح على الجبيرة قال به هان الدين بينه ان يحفظ هذه المسئلة فإن الناس عنها غافلون وإن ترا المسح على الجبيرة والمسح لا يضره

في الخف جاز المسح كذا ذكره في الذخيرة ولا يجوز المسح على العمامة والقلنسوة والبرقع والقفازين ويجوز المسح على الجبائر وإن شداها على غير ضوء فإن سقطت من غير رء لا يبطل المسح وإن سقطت عن برء بطل والمسح على الجبائر على جوة أن كان لا يضره غسلها يلزم الغسل بالرجل وأن كان يضره الغسل بالماء البارد ولا يضره بالماء الحار يلزمه الغسل بالماء الحار وأن كان يضره الغسل ولا يضره المسح يمسح فاحت تحت الجبيرة ولا يمسح فوق الجبيرة وهذا لفظ قاضيان والمسح على الجبائر أفاضل إذا لم يقد على المسح على القرحة بأن كان يضره الماء أما إذا كان يقد على المسح على القرحة فلا يجوز له المسح على الجبيرة قال به هان الدين بينه ان يحفظ هذه المسئلة فإن الناس عنها غافلون وإن ترا المسح على الجبيرة والمسح لا يضره







خلاف للشافعي كالقبي ووالده ونحوهما **امال الفقه** اذا كان  
 ملاء الفهم ينتقض الوضوء سواء كان طعاما او ماء او مرة فان كان  
 بلغا لا ينتقض الوضوء عند بي حنيفة وحميد سواء نزل من  
 الراس وصعد من الجوف وان قاء دما ان كان سائلا نزل  
 من الراس ينتقض نقا واوان كان علقا لا ينتقض ان صعد  
 من الجوف ان كان علقا لا ينتقض الا ان يلا الفهم ان كان سائلا  
 فعلى قول بي حنيفة لا ينتقض ان لم يكن ملاء الفهم عند حميد  
 لا ينتقض مالم يكن ملاء الفهم وان قاء طعاما قليلا او قليلا  
 المجلس ثم عند بي يوسف روى وقال حميد ان اتحد السبب  
 بينهم والا فلا وتفسيره ان اتحد السبب نه اذا قاء ثانيا قبل ان يسكن  
 النفس عن الغثيان والهيجان واما الدم ونحوه اذا خرج من  
 البدن ان سال نقض الا فلا وعلى هذا مسائل منها نقطة  
 كقشرت فسال منها ماء او دما او صديدان سال عن راس  
 البحر ينتقض ان لم يسئل لا ينتقضه وتفسيره السبب  
 ان ينشأ عن راس البحر اما اذا علا راس البحر ولم ينشأ

والقبي ووالده ونحوهما امال الفقه اذا كان ملاء الفهم ينتقض الوضوء سواء كان طعاما او ماء او مرة فان كان بلغا لا ينتقض الوضوء عند بي حنيفة وحميد سواء نزل من الراس وصعد من الجوف وان قاء دما ان كان سائلا نزل من الراس ينتقض نقا واوان كان علقا لا ينتقض ان صعد من الجوف ان كان علقا لا ينتقض الا ان يلا الفهم ان كان سائلا فعلى قول بي حنيفة لا ينتقض ان لم يكن ملاء الفهم عند حميد لا ينتقض مالم يكن ملاء الفهم وان قاء طعاما قليلا او قليلا المجلس ثم عند بي يوسف روى وقال حميد ان اتحد السبب بينهم والا فلا وتفسيره ان اتحد السبب نه اذا قاء ثانيا قبل ان يسكن النفس عن الغثيان والهيجان واما الدم ونحوه اذا خرج من البدن ان سال نقض الا فلا وعلى هذا مسائل منها نقطة كقشرت فسال منها ماء او دما او صديدان سال عن راس البحر ينتقض ان لم يسئل لا ينتقضه وتفسيره السبب ان ينشأ عن راس البحر اما اذا علا راس البحر ولم ينشأ

وقال القبي ووالده ونحوهما امال الفقه اذا كان ملاء الفهم ينتقض الوضوء سواء كان طعاما او ماء او مرة فان كان بلغا لا ينتقض الوضوء عند بي حنيفة وحميد سواء نزل من الراس وصعد من الجوف وان قاء دما ان كان سائلا نزل من الراس ينتقض نقا واوان كان علقا لا ينتقض ان صعد من الجوف ان كان علقا لا ينتقض الا ان يلا الفهم ان كان سائلا فعلى قول بي حنيفة لا ينتقض ان لم يكن ملاء الفهم عند حميد لا ينتقض مالم يكن ملاء الفهم وان قاء طعاما قليلا او قليلا المجلس ثم عند بي يوسف روى وقال حميد ان اتحد السبب بينهم والا فلا وتفسيره ان اتحد السبب نه اذا قاء ثانيا قبل ان يسكن النفس عن الغثيان والهيجان واما الدم ونحوه اذا خرج من البدن ان سال نقض الا فلا وعلى هذا مسائل منها نقطة كقشرت فسال منها ماء او دما او صديدان سال عن راس البحر ينتقض ان لم يسئل لا ينتقضه وتفسيره السبب ان ينشأ عن راس البحر اما اذا علا راس البحر ولم ينشأ









قوله وكذا لو وضع في هذه الحالة رأسه على كبتية أن نام عن بياق يتنقض  
 الموضوع وكذا لو نام متوركاً وإن سقط النائم إن انتبه بعد إسقاط  
 على الأرض فعليه الوضوء وإن انتبه قبل السقوط فلا وضوء عليه  
 وإن نام على أية عريانة إن كان حالة الصعود أو الاستواء  
 لا ينتقض إن كان حالة الهبوط ينتقض لو كان راكباً في الأركاب  
 أو في السرج لا ينتقض في الحالين وكذا الرغماء والجنون ناقضان  
 قل في كذا السكس وحل السكران لا يغير الرجل من المرأة وإن أبيض  
 السماء من الأرض وقال في المحيط أن إذا دخل في بعض مشيب  
 تحرك فهو سكران وكذا القهقهة في كل صلوة ذات ركعة وسجود  
 ينتقض الوضوء والصلوة جميعاً سواء كان عاملاً أو ناسياً وإن  
 قهقهة في صلوة الجنازة أو سجدة التلاوة أو سجدة السهو لا ينتقض  
 وضوءه وإن نام في صلوته ثم قهقهة فست صلوته لا ينتقض  
 وضوءه إذا ذكر في الإصباح قال في المحيط فست صلوته وضوءه  
 وبه أخذ عامة المشائخ المتأخرين وإن قهقهة الصبي في صلوته  
 لا ينتقض وضوءه وأما التبسّم فلا ينتقض الوضوء والصلوة وحده

قوله وكذا لو وضع في هذه الحالة رأسه على كبتية أن نام عن بياق يتنقض  
 الموضوع وكذا لو نام متوركاً وإن سقط النائم إن انتبه بعد إسقاط  
 على الأرض فعليه الوضوء وإن انتبه قبل السقوط فلا وضوء عليه  
 وإن نام على أية عريانة إن كان حالة الصعود أو الاستواء  
 لا ينتقض إن كان حالة الهبوط ينتقض لو كان راكباً في الأركاب  
 أو في السرج لا ينتقض في الحالين وكذا الرغماء والجنون ناقضان  
 قل في كذا السكس وحل السكران لا يغير الرجل من المرأة وإن أبيض  
 السماء من الأرض وقال في المحيط أن إذا دخل في بعض مشيب  
 تحرك فهو سكران وكذا القهقهة في كل صلوة ذات ركعة وسجود  
 ينتقض الوضوء والصلوة جميعاً سواء كان عاملاً أو ناسياً وإن  
 قهقهة في صلوة الجنازة أو سجدة التلاوة أو سجدة السهو لا ينتقض  
 وضوءه وإن نام في صلوته ثم قهقهة فست صلوته لا ينتقض  
 وضوءه إذا ذكر في الإصباح قال في المحيط فست صلوته وضوءه  
 وبه أخذ عامة المشائخ المتأخرين وإن قهقهة الصبي في صلوته  
 لا ينتقض وضوءه وأما التبسّم فلا ينتقض الوضوء والصلوة وحده

قوله وكذا لو وضع في هذه الحالة رأسه على كبتية أن نام عن بياق يتنقض  
 الموضوع وكذا لو نام متوركاً وإن سقط النائم إن انتبه بعد إسقاط  
 على الأرض فعليه الوضوء وإن انتبه قبل السقوط فلا وضوء عليه  
 وإن نام على أية عريانة إن كان حالة الصعود أو الاستواء  
 لا ينتقض إن كان حالة الهبوط ينتقض لو كان راكباً في الأركاب  
 أو في السرج لا ينتقض في الحالين وكذا الرغماء والجنون ناقضان  
 قل في كذا السكس وحل السكران لا يغير الرجل من المرأة وإن أبيض  
 السماء من الأرض وقال في المحيط أن إذا دخل في بعض مشيب  
 تحرك فهو سكران وكذا القهقهة في كل صلوة ذات ركعة وسجود  
 ينتقض الوضوء والصلوة جميعاً سواء كان عاملاً أو ناسياً وإن  
 قهقهة في صلوة الجنازة أو سجدة التلاوة أو سجدة السهو لا ينتقض  
 وضوءه وإن نام في صلوته ثم قهقهة فست صلوته لا ينتقض  
 وضوءه إذا ذكر في الإصباح قال في المحيط فست صلوته وضوءه  
 وبه أخذ عامة المشائخ المتأخرين وإن قهقهة الصبي في صلوته  
 لا ينتقض وضوءه وأما التبسّم فلا ينتقض الوضوء والصلوة وحده

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

القهقريّة قال بعضهم هو ما يظهر فيه القاف والهاء ويكون مسموعاً  
 له والجيرانه وقال بعضهم اذا بدت نواجزاً ومنعه عن القراءة  
 وحداً للتبسم ما لا يكون مسموعاً له ولا جيرانه وذكر في الخاقانية  
 التبسم لا يطل الوضوء والصلاة والضحك يفسد الصلوة لا  
 الوضوء وحده الضحك ان يكون مسموعاً له دون جيرانه وكذا  
 المباشرة الفاحشة ناقضة للوضوء عند أبي حنيفة وأبي يوسف  
 خلافاً للمحمد وأما مس الذكركر واكل شيء مما مسه الناس فإنه  
 لا ينقض الوضوء عندنا خلافاً للشافعي ولو خلق الشعر أو قلّم  
 الاظفار بعد ما توضأ لا يجب عليه إعادة الوضوء ولا امر الله  
 عليه ومن يتقن في الوضوء وشك في الحدث فلا وضوء عليه  
 ومن شك في الوضوء ويتقن في الحدث فعليه الوضوء ومن شك  
 في خلال الوضوء فعليه غسل ما شك فيه وأن شك بعد  
 تمام الوضوء فلا يلتفت مما يتيقن فصل في النجاسة وهي على  
 ضربين نجاسة غليظة ونجاسة خفيفة أما النجاسة الغليظة  
 كالعدنة والبول والدم والخمر ونحو الكلب ولحم الخنزير

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

وجميع اجزائه ولحمه مالا يؤكل اذ لم يكن من كى بالتسمية اما  
 اذا ذبح بالتسمية وصلى مع لحمه او جلد قبل الدباغة فيجوز  
 الاخذ برفائه اذا ذبح بالتسمية لا يطهر لحمه ولا جلد واما  
 اذا ذبح جلد ففي ظاهر الرواية عن اصحابنا انه لا يطهر عليه عامة  
 المشائخ وروى عن ابي يوسف انه يطهر ويحوز بيعة واما  
 الاوراث والاختاء فكلها نجس بنجاسة غليظة عند ابي حنيفة  
 وعندنا خفيفة وفي غنية الفقهاء بول اللحم وخرء الدجاجة  
 والبط والاوز نجس بنجاسة غليظة اما النجاسة الخفيفة  
 فقبول ما يؤكل لحمه وخرء مالا يؤكل لحمه من الطيور في  
 رواية الهند والى عن ابي حنيفة وقال محمد كلاهما طاهران  
 واما بول الهرة ففي ظاهر المذهب هو نجاسة غليظة واما خرء  
 ما يؤكل لحمه من الطيور سوى الدجاجة والبط والاوز  
 فطاهر كالحمامة والعصفور ونحوهما ولو وقع في الماء لا يفسد  
 اذا كان قليلا لعموم البلوى ولكن ابخر الغبارة اذا وقع  
 في الدهن لا يفسد اذا كان قليلا لعموم البلوى البيضة

[illegible]

فانظر ضرورة هناك شدة حتى ان كثير من الفصح فيها ولا اشرافه معذور انك





قوله في الحيوان  
 قوله في الماء  
 قوله في النمل  
 قوله في السمك  
 قوله في البهائم  
 قوله في الطيور  
 قوله في الحشرات  
 قوله في النباتات  
 قوله في المعادن  
 قوله في الفلك  
 قوله في الجغرافيا  
 قوله في التاريخ  
 قوله في الفلسفة  
 قوله في الطب  
 قوله في الفقه  
 قوله في اللغة  
 قوله في الأدب  
 قوله في الفنون  
 قوله في الحرف  
 قوله في الصناعة  
 قوله في الزراعة  
 قوله في التجارة  
 قوله في السياسة  
 قوله في الحروب  
 قوله في الدبلوماسية  
 قوله في الفنون  
 قوله في الحرف  
 قوله في الصناعة  
 قوله في الزراعة  
 قوله في التجارة  
 قوله في السياسة  
 قوله في الحروب  
 قوله في الدبلوماسية

قوله في الحيوان  
 قوله في الماء  
 قوله في النمل  
 قوله في السمك  
 قوله في البهائم  
 قوله في الطيور  
 قوله في الحشرات  
 قوله في النباتات  
 قوله في المعادن  
 قوله في الفلك  
 قوله في الجغرافيا  
 قوله في التاريخ  
 قوله في الفلسفة  
 قوله في الطب  
 قوله في الفقه  
 قوله في اللغة  
 قوله في الأدب  
 قوله في الفنون  
 قوله في الحرف  
 قوله في الصناعة  
 قوله في الزراعة  
 قوله في التجارة  
 قوله في السياسة  
 قوله في الحروب  
 قوله في الدبلوماسية  
 قوله في الفنون  
 قوله في الحرف  
 قوله في الصناعة  
 قوله في الزراعة  
 قوله في التجارة  
 قوله في السياسة  
 قوله في الحروب  
 قوله في الدبلوماسية

البير اذا تجست فغارت ثم عاد ماءها في فتاوى قاضيان  
 في البير ان يعود نجسا وذكر في المحيط الاظهر ان لا يعود  
 فصل في البير واذا وقعت في البير نجاسة نزع  
 ما فيها من الماء طهارة لها وان وقعت فيها قارة او عصفو  
 او نحوها ثم ماتت ينزع منها عشرة دلو الى ثلثين وادخلها  
 فيها حمامة او دجاجة او سوسن ينزع منها اربعون دلو الى  
 وان ماتت شاة او كلب او آدمي ينزع جميع الماء وكن  
 الكلب او الخنزير حيا وان لم يصب فيه الماء وكل حيوان اذا  
 اخرج حيا وقد اصاب الماء فيه ينظر ان كان سورة  
 يتوضأ منه احتياطا وان توضأ جاز وان كان سورة  
 ينزع كله وان كان سورة مكرها ينزع منها عشرة دلاء ونحوها  
 احتياطا وان كان سورة مشكوكا ينزع كله ايضا كذا روى  
 عن ابى يوسف في فتاوى قاضيان وان انتفع فيها الحيوان  
 تقسم نزع جميع ما فيها من الماء صغر الحيوان او كبر وان  
 وجد فيها قارة ميتة ولا يدرى ان انها متى وقعت ولم تنف

قوله في الحيوان  
 قوله في الماء  
 قوله في النمل  
 قوله في السمك  
 قوله في البهائم  
 قوله في الطيور  
 قوله في الحشرات  
 قوله في النباتات  
 قوله في المعادن  
 قوله في الفلك  
 قوله في الجغرافيا  
 قوله في التاريخ  
 قوله في الفلسفة  
 قوله في الطب  
 قوله في الفقه  
 قوله في اللغة  
 قوله في الأدب  
 قوله في الفنون  
 قوله في الحرف  
 قوله في الصناعة  
 قوله في الزراعة  
 قوله في التجارة  
 قوله في السياسة  
 قوله في الحروب  
 قوله في الدبلوماسية





قالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن  
 وقالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن  
 وقالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن  
 وقالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن

قالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن  
 وقالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن  
 وقالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن  
 وقالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن

افسد وكذا خرق البط والاوز وخرق الحفاش بوله لا يفسد  
 وكذا ذرق مالا يؤكل كسحبه من الطيور فانه طاهر عند هب  
 خلافا للحمد قال بعضهم مري عن ابي حنيفة وابي يوسف  
 ان ذرق سباع الطير نجس لا يفسد الثوب الا اذا فحش وهو  
 رجع الثوب يفسد ماء الا الى وان قل لا يفسد ماء البير وان  
 بالت فيها شاة او بقرة يتنجس الا عند حمل وان قطرت في  
 ينزح ماء البير كله وفي لذخيرة جنب نزح من البير دلو  
 فصب الماء على راسه ثم استقى آخر فتقا طر من جسده في البير  
 لا يتنجس البير للضرورة وان وقع جنب البير او دخل في البير  
 الدلو قال ابو حنيفة رجع الرجل جنب والماء نجس في رايه يخرج  
 من الجنابة اذا تمضمض واستنشق ثم انه يتنجس بنجاسة  
 الماء المستعمل فعلى هذه الرواية يجوز له ان يقرأ القرآن حتى يجر  
 عن الجنابة وقال ابو يوسف رجع الرجل جنب الماء طاهر  
 وقال محمد رجع كلاهما طاهران هذا اذا لم يكن على بدنه  
 او ثوبه نجاسة حقيقية وان كانت يتنجس الماء بالاجسام ولو

قالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن  
 وقالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن  
 وقالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن  
 وقالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن

قالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن  
 وقالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن  
 وقالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن  
 وقالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن

قالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن  
 وقالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن  
 وقالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن  
 وقالوا ان كان الباطن قد فسد ففسد الباطن



۱- قول کبریا  
 ۲- قول کبریا  
 ۳- قول کبریا  
 ۴- قول کبریا  
 ۵- قول کبریا  
 ۶- قول کبریا  
 ۷- قول کبریا  
 ۸- قول کبریا  
 ۹- قول کبریا  
 ۱۰- قول کبریا

[illegible][illegible]

عند أبي حنيفة رحمه في الروايات المشهورة أن ذكره القدرى قال  
شمس الأئمة الحوائى بنحس إلا أنه جعل عفواً في الثوب البدن  
للضرورة ولكن <sup>الضرورة</sup> إلا أن بنحس في ظاهر الرواية وعن محمد طاهر  
ولكن لا يؤكل وهو الصحيح وأن أصاب الثوب أو البدن شيء من  
السور المكره لا يمينه الصلوة وأن فحش وأن أصاب الثوب شيء  
من السور المشكوك لا يمينه أيضاً وروى عن أبي يوسف أنه قال  
يمنع أن فحش <sup>الصحيح</sup> إن الشك في طهوريته لا في طهارته وأن  
أصاب شيء من السور النجس يمينه جواز الصلوة إذا زاد على قدر  
الدرهم والأصل فيه أن النجاسة الغليظة إذا كانت قدر الدرهم  
أو دونه فهي عفو لا تمنع جواز الصلوة عندنا وعندنا من الشافعي  
يمنع وإن قلت وينبغي أن يغسل وإن كانت أقل من قدر الدرهم  
حتى إن الثوب إذا أصابته من النجاسة الغليظة أقل من قدر  
الدرهم ولم يغسلها ثم أصابته منها مقدار ما وجعت بتلك النجاسة  
يصير أكثر من قدر الدرهم منعت جواز الصلوة بالجماع وعرفه  
روى عن أبي حنيفة رحمه أنه غسل ثوبه من قطرة دم إذا

[illegible][illegible][illegible][illegible]

اصابت به ختم الیه هم هو الیهم الشملیلی می هو مشاعر

و من بعد هذا لا بد من ارجاع  
الاسماء من سطورها الى  
قوائمها وان القوائم هي  
قوائم الى اربعة سطور

كيفية الفتح بالفتح  
كيفية الفتح بالضم  
كيفية الفتح بالكسرة  
كيفية الفتح بالهمزة  
كيفية الفتح بالياء  
كيفية الفتح بالواو  
كيفية الفتح بالالف



منه من غير ان يخرج من انفه وان خرج من الفم فعليه الوضوء وان  
دخل في اذنه ماء عند الاغتسال ثم خرج من انفه فلا وضوء  
عليه وان خرج من الفم فعليه الوضوء القرحة اذا برأت لم تقم  
قشرها واطراف القرحة موصولة بالجلد الا الطرف الذي  
كان يخرج منه القيح فتوضأ جاز وضوءه وان لم يصل الماء الى  
ما تحته ولو توضأ ثم حلق راسه او لحيته او قلم ظفره لم يجب  
اتمرار الماء على تلك الاعضاء وفي السراجية الماء الذي يسيل  
من فم النائم فهو طاهر وذكر في المحيط اذا جف بقي له اثره ونجس  
وقال في الملتقط هو طاهر الا اذا علم انه من الخوف واما  
النجاسة الخفيفة فهي كبول ما يؤكل لحمه فانها مقدرة بالكثير  
الفأش وراوي عن ابي حنيفة رحمه الله انه مقدرة بشبر في ثياب  
وراوي عن محمد بن يعقوب بالربيع ثم اختلف المشائخ في كيفية  
اعتبار الربيع فقال بعضهم يعتبر بربع جميع الثوب وقال بعضهم  
ان كان ذيلاً فربع الذيل وان كان كما فربع ذلك ارادوا بربع  
ثلث الثوب واما الشرط الثاني فهو الطهارة من

والوضوء من غير ان يخرج من انفه وان خرج من الفم فعليه الوضوء وان  
دخل في اذنه ماء عند الاغتسال ثم خرج من انفه فلا وضوء  
عليه وان خرج من الفم فعليه الوضوء القرحة اذا برأت لم تقم  
قشرها واطراف القرحة موصولة بالجلد الا الطرف الذي  
كان يخرج منه القيح فتوضأ جاز وضوءه وان لم يصل الماء الى  
ما تحته ولو توضأ ثم حلق راسه او لحيته او قلم ظفره لم يجب  
اتمرار الماء على تلك الاعضاء وفي السراجية الماء الذي يسيل  
من فم النائم فهو طاهر وذكر في المحيط اذا جف بقي له اثره ونجس  
وقال في الملتقط هو طاهر الا اذا علم انه من الخوف واما  
النجاسة الخفيفة فهي كبول ما يؤكل لحمه فانها مقدرة بالكثير  
الفأش وراوي عن ابي حنيفة رحمه الله انه مقدرة بشبر في ثياب  
وراوي عن محمد بن يعقوب بالربيع ثم اختلف المشائخ في كيفية  
اعتبار الربيع فقال بعضهم يعتبر بربع جميع الثوب وقال بعضهم  
ان كان ذيلاً فربع الذيل وان كان كما فربع ذلك ارادوا بربع  
ثلث الثوب واما الشرط الثاني فهو الطهارة من

منه من غير ان يخرج من انفه وان خرج من الفم فعليه الوضوء وان  
دخل في اذنه ماء عند الاغتسال ثم خرج من انفه فلا وضوء  
عليه وان خرج من الفم فعليه الوضوء القرحة اذا برأت لم تقم  
قشرها واطراف القرحة موصولة بالجلد الا الطرف الذي  
كان يخرج منه القيح فتوضأ جاز وضوءه وان لم يصل الماء الى  
ما تحته ولو توضأ ثم حلق راسه او لحيته او قلم ظفره لم يجب  
اتمرار الماء على تلك الاعضاء وفي السراجية الماء الذي يسيل  
من فم النائم فهو طاهر وذكر في المحيط اذا جف بقي له اثره ونجس  
وقال في الملتقط هو طاهر الا اذا علم انه من الخوف واما  
النجاسة الخفيفة فهي كبول ما يؤكل لحمه فانها مقدرة بالكثير  
الفأش وراوي عن ابي حنيفة رحمه الله انه مقدرة بشبر في ثياب  
وراوي عن محمد بن يعقوب بالربيع ثم اختلف المشائخ في كيفية  
اعتبار الربيع فقال بعضهم يعتبر بربع جميع الثوب وقال بعضهم  
ان كان ذيلاً فربع الذيل وان كان كما فربع ذلك ارادوا بربع  
ثلث الثوب واما الشرط الثاني فهو الطهارة من





٦٢  
 في قوله تعالى  
 لا يشترط الجفاف  
 كذا تجوز ان  
 التها بالحاق  
 الحقة الفرك  
 ادا الحاق  
 والحقت فانه  
 في الخف حتى  
 اذا صابته  
 نجاسة طار  
 جهم فيست  
 يطهر بالحاق  
 والحقت  
 عند ابى حنيفة  
 وابى يوسف  
 وذكر في  
 الشيطان  
 حرم الى قوله  
 بالبرى لما ارى  
 عجم البلوى  
 ان انتحى  
 البول مثل  
 وس لا يرفد  
 لك ليس بشئ  
 واما الفرك  
 في المتى  
 فيطهر  
 الثوب به  
 اذا ابيض  
 فالحضو  
 بالحاق  
 والفرك  
 وان كان  
 الثوب  
 ذا طاقين  
 فانه يطهر  
 بالحاق  
 والفرك  
 وهو الضيق  
 وكذا  
 بالحس اذا  
 اصاب  
 الخمر  
 فالحس  
 ثلث مرات  
 تطهر  
 بريقه  
 يطهر  
 فانه  
 بريقه  
 واما اذا  
 اصاب  
 الثوب  
 نجاسة  
 فان كانت  
 هريئة  
 فطهار  
 قنار  
 وز اعينها  
 الا ما يشق  
 وان لم تكن  
 هريئة  
 يغسلها  
 حتى  
 يشد على  
 ظنه  
 انه قد  
 طهر  
 وقيل  
 اذا غسل  
 الثوب  
 مرة  
 وعصر  
 بالماء  
 فانه  
 يطهر  
 وقيل  
 لا يطهر  
 والم يغسل  
 ثلث  
 مرات  
 ويعصر  
 في كل  
 مرة  
 والفتوى  
 على الاول  
 وتخبر  
 على هذا  
 مسائل  
 منها ما  
 ترى  
 ابن يوسف  
 من ان  
 الحبل  
 اذا تزر  
 في الحياض  
 صب الماء  
 على جسده  
 من حيث  
 الظهر  
 والبطن  
 حتى يخرج  
 من الحية  
 بة  
 ثم صب  
 الماء  
 على  
 راسه

في قوله تعالى  
 لا يشترط  
 الجفاف  
 كذا  
 تجوز  
 ان  
 التها  
 بالحاق  
 الحقة  
 الفرك  
 ادا  
 الحاق  
 والحقت  
 فانه  
 في  
 الخف  
 حتى  
 اذا  
 صابته  
 نجاسة  
 طار  
 جهم  
 فيست  
 يطهر  
 بالحاق  
 والحقت  
 عند  
 ابى  
 حنيفة  
 وابى  
 يوسف  
 وذكر  
 في  
 الشيطان  
 حرم  
 الى  
 قوله  
 بالبرى  
 لما  
 ارى  
 عجم  
 البلوى  
 ان  
 انتحى  
 البول  
 مثل  
 وس  
 لا  
 يرفد  
 لك  
 ليس  
 بشئ  
 واما  
 الفرك  
 في  
 المتى  
 فيطهر  
 الثوب  
 به  
 اذا  
 ابيض  
 فالحضو  
 بالحاق  
 والفرك  
 وان  
 كان  
 الثوب  
 ذا  
 طاقين  
 فانه  
 يطهر  
 بالحاق  
 والفرك  
 وهو  
 الضيق  
 وكذا  
 بالحس  
 اذا  
 اصاب  
 الخمر  
 فالحس  
 ثلث  
 مرات  
 تطهر  
 بريقه  
 يطهر  
 فانه  
 بريقه  
 واما  
 اذا  
 اصاب  
 الثوب  
 نجاسة  
 فان  
 كانت  
 هريئة  
 فطهار  
 قنار  
 وز  
 اعينها  
 الا  
 ما  
 يشق  
 وان  
 لم  
 تكن  
 هريئة  
 يغسلها  
 حتى  
 يشد  
 على  
 ظنه  
 انه  
 قد  
 طهر  
 وقيل  
 اذا  
 غسل  
 الثوب  
 مرة  
 وعصر  
 بالماء  
 فانه  
 يطهر  
 وقيل  
 لا  
 يطهر  
 والم  
 يغسل  
 ثلث  
 مرات  
 ويعصر  
 في  
 كل  
 مرة  
 والفتوى  
 على  
 الاول  
 وتخبر  
 على  
 هذا  
 مسائل  
 منها  
 ما  
 ترى  
 ابن  
 يوسف  
 من  
 ان  
 الحبل  
 اذا  
 تزر  
 في  
 الحياض  
 صب  
 الماء  
 على  
 جسده  
 من  
 حيث  
 الظهر  
 والبطن  
 حتى  
 يخرج  
 من  
 الحية  
 بة  
 ثم  
 صب  
 الماء  
 على  
 راسه

في قوله تعالى  
 لا يشترط  
 الجفاف  
 كذا  
 تجوز  
 ان  
 التها  
 بالحاق  
 الحقة  
 الفرك  
 ادا  
 الحاق  
 والحقت  
 فانه  
 في  
 الخف  
 حتى  
 اذا  
 صابته  
 نجاسة  
 طار  
 جهم  
 فيست  
 يطهر  
 بالحاق  
 والحقت  
 عند  
 ابى  
 حنيفة  
 وابى  
 يوسف  
 وذكر  
 في  
 الشيطان  
 حرم  
 الى  
 قوله  
 بالبرى  
 لما  
 ارى  
 عجم  
 البلوى  
 ان  
 انتحى  
 البول  
 مثل  
 وس  
 لا  
 يرفد  
 لك  
 ليس  
 بشئ  
 واما  
 الفرك  
 في  
 المتى  
 فيطهر  
 الثوب  
 به  
 اذا  
 ابيض  
 فالحضو  
 بالحاق  
 والفرك  
 وان  
 كان  
 الثوب  
 ذا  
 طاقين  
 فانه  
 يطهر  
 بالحاق  
 والفرك  
 وهو  
 الضيق  
 وكذا  
 بالحس  
 اذا  
 اصاب  
 الخمر  
 فالحس  
 ثلث  
 مرات  
 تطهر  
 بريقه  
 يطهر  
 فانه  
 بريقه  
 واما  
 اذا  
 اصاب  
 الثوب  
 نجاسة  
 فان  
 كانت  
 هريئة  
 فطهار  
 قنار  
 وز  
 اعينها  
 الا  
 ما  
 يشق  
 وان  
 لم  
 تكن  
 هريئة  
 يغسلها  
 حتى  
 يشد  
 على  
 ظنه  
 انه  
 قد  
 طهر  
 وقيل  
 اذا  
 غسل  
 الثوب  
 مرة  
 وعصر  
 بالماء  
 فانه  
 يطهر  
 وقيل  
 لا  
 يطهر  
 والم  
 يغسل  
 ثلث  
 مرات  
 ويعصر  
 في  
 كل  
 مرة  
 والفتوى  
 على  
 الاول  
 وتخبر  
 على  
 هذا  
 مسائل  
 منها  
 ما  
 ترى  
 ابن  
 يوسف  
 من  
 ان  
 الحبل  
 اذا  
 تزر  
 في  
 الحياض  
 صب  
 الماء  
 على  
 جسده  
 من  
 حيث  
 الظهر  
 والبطن  
 حتى  
 يخرج  
 من  
 الحية  
 بة  
 ثم  
 صب  
 الماء  
 على  
 راسه





بالماء الطاهر ثلاث مرات فيطهر وفي المحيط عن شمس الائمة  
 في السرخسي الارض اذا جفت ولم يتبين اثر النجاسة فيها تطهر  
<sup>المسحوق الى الشرس من يده يذوب في حوض كذا في المسحوق</sup>  
 بسواء وقع عليها الشمس او لم تقع وكذا الحصى اذا تجفست  
 لم تجفست وذهب اثرها تطهر ايضا اذا كان متداخلا في الارض  
 وكذا التيل والحشيش وكذا ساكنها يندبت في الارض ما دام  
 قائما على الارض يطهر بالجفاف مطلقا ذكر الزند ويسوي وعن  
<sup>سواء جفست او لم تجفست</sup>  
 محمد بن الفضل الحار اذا بال في المثيلة ووقع عليها الطلث  
 مرات ووقعت عليها الشمس ثلاث مرات فقد تطهر وكذا الحجر  
 والاجر اذا كان مفرا وشايطهر بالجفاف واقا ان كانت موصوفا  
 تنقل وتقول لا بد من الغسل وكذا اللبسة اذا كانت مفرقة  
 جازت الصلوة عليها بعد الجفاف وذكر في موضع اخر ان كانت  
 الجرسية النجاسة تطهر بالجفاف وان كانت ما شرب تطهر  
<sup>لا ينافي</sup>  
 الا بالغسل الماء والتراب اذا اختلاط وكان احدهما نجسا  
 فالطين نجس والطين النجس اذا جعل منه الكوز والقدر  
 فطهر يكون طاهرا ولو احرقت العذرة والروث فصا ما دأ  
<sup>منه</sup>

في الارض اذا جفت ولم يتبين اثر النجاسة فيها تطهر  
 بسواء وقع عليها الشمس او لم تقع وكذا الحصى اذا تجفست  
 لم تجفست وذهب اثرها تطهر ايضا اذا كان متداخلا في الارض  
 وكذا التيل والحشيش وكذا ساكنها يندبت في الارض ما دام  
 قائما على الارض يطهر بالجفاف مطلقا ذكر الزند ويسوي وعن  
 محمد بن الفضل الحار اذا بال في المثيلة ووقع عليها الطلث  
 مرات ووقعت عليها الشمس ثلاث مرات فقد تطهر وكذا الحجر  
 والاجر اذا كان مفرا وشايطهر بالجفاف واقا ان كانت موصوفا  
 تنقل وتقول لا بد من الغسل وكذا اللبسة اذا كانت مفرقة  
 جازت الصلوة عليها بعد الجفاف وذكر في موضع اخر ان كانت  
 الجرسية النجاسة تطهر بالجفاف وان كانت ما شرب تطهر  
 الا بالغسل الماء والتراب اذا اختلاط وكان احدهما نجسا  
 فالطين نجس والطين النجس اذا جعل منه الكوز والقدر  
 فطهر يكون طاهرا ولو احرقت العذرة والروث فصا ما دأ  
 منه

في الارض اذا جفت ولم يتبين اثر النجاسة فيها تطهر  
 بسواء وقع عليها الشمس او لم تقع وكذا الحصى اذا تجفست  
 لم تجفست وذهب اثرها تطهر ايضا اذا كان متداخلا في الارض  
 وكذا التيل والحشيش وكذا ساكنها يندبت في الارض ما دام  
 قائما على الارض يطهر بالجفاف مطلقا ذكر الزند ويسوي وعن  
 محمد بن الفضل الحار اذا بال في المثيلة ووقع عليها الطلث  
 مرات ووقعت عليها الشمس ثلاث مرات فقد تطهر وكذا الحجر  
 والاجر اذا كان مفرا وشايطهر بالجفاف واقا ان كانت موصوفا  
 تنقل وتقول لا بد من الغسل وكذا اللبسة اذا كانت مفرقة  
 جازت الصلوة عليها بعد الجفاف وذكر في موضع اخر ان كانت  
 الجرسية النجاسة تطهر بالجفاف وان كانت ما شرب تطهر  
 الا بالغسل الماء والتراب اذا اختلاط وكان احدهما نجسا  
 فالطين نجس والطين النجس اذا جعل منه الكوز والقدر  
 فطهر يكون طاهرا ولو احرقت العذرة والروث فصا ما دأ  
 منه

















وہابیہ

شیخ الحداد

بجای و الا فلا

مطالعة في اللغة

عبدالله بن علی بن ابی طالب

علی بابا کی بیوی

بجانب اس کے ساتھ

عصاة قومه تعالى  
عن مسجد قاتل

باب و المکره

ثوبه أو في مصلاة ينظر أن كان بحال لو عسر الثوب أو المصلا  
 لم يتقاهر منه شيء يتنجس إلا فلا وقال شمس الأئمة الجلواني  
 وكان بحال لو وضع يده بتل يصير نجسا أو لا فلا وهذا قريب  
 من الأول وأما الشرط الثالث فهو ستر العورة والعورة  
 من الرجل ما تحت السرة منه إلى الركبة والركبة عورة أيضا لكن  
 خير من غيره من نفسه هو المختار ورى محمد بن شعاع عن أبي حنيفة  
 أن أبا يوسف نصا إذا كان محلول الجيب فنظر إلى عورتها  
 ونفسد صلاته وبعض المشائخ يجعل ستر العورة من نفسه  
 بشرط حتى قالوا إن كان كثيف اللحية فيجوز صلاته وإن كان  
 خفيف اللحية حتى لو نظر في جيبه رأى عورته فصلوته فاسدة  
 ثوبه يفتى بعض المشائخ ولو صلى عريانا في بيت مظلم في ليلة  
 مظلمة وله ثوب طاهر هو قادر على اللبس لا يجوز صلاته  
 وبأن الجماعة وبدن المرأة الحرة كلها عورة إلا وجهها وكفيها وفي  
 القدامين اختلاف المشائخ وذكر في المحيط أن الأصح أنها ليستا  
 بعورة وفي الحاقانية الصحيح أن انكشاف ربع القدم يمنع رعاها

[illegible]



اذا انكشف من احدهما ربعه يمنع عندهما خلافا لابي يوسف  
 وهذا مذكور في الزيادات اما ثدي المرأة فان كانت مراهقة  
 فهو تنبيه للصدور ان كانت كبيرة فالثدي اصل في نفسه في  
 شرح شمس الائمة السرخسي اذا كان الثوب قيقا يصف  
 ما تحت الابطال يحصل بستر العورة ومن ضل يقصص ليس عليه غير  
 فلو نظر انسان من تحت ثدي عورته فهذا ليس بشئ وذكر  
 الزيادات لو ان امرأة صلت وهي تقدر على الثوب كجلبه  
 فلبست ثوبا خاليا فانكشف من شعرها شئ ومن فخذها شئ  
 ومن ساقها شئ وكان لوجهه يبلغ ربع الساق لا يجوز صلاتها  
 اما العورة من الائمة فما هي عورة من الرجل بطنها وخصيها  
 ايضا وما عد ذلك فليس بعورة والمدة واما الولد والمكاتبه  
 الائمة وان انكشف عضوي فستمن غير لبث لا يضره وان اذى  
 معه ركنه يفسد صلوة وان لم يؤذ ولكن مكث مقلا  
 يؤذي فيه ركنه يستتبه فلم يستتبه صلوة عند ابي حنيفة  
 وابي يوسف خلافا للحك وكذا اذا وقع الرجل للزينة فصف

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين











۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

والإبرار بالظن في الصيف فتدبرها في الشتاء وتأخيرها في الصيف والظن في الصيف  
الشمس فتجيب المغرب وتأخير العشاء إلى ما قبل ثلث الليل المستحب  
والى ما بعد إلى نصف الليل مباهة وإلى ما بعد إلى طلوع الفجر مكره إذا  
كان بغير عذر وأما في الوتران كان لا يثق بالانتباه أو نزول النوم  
إذا كان يثق بالانتباه فتأخير إلى آخر الليل أفضل فإذا كان اليوم  
غيره فالمستحب في الفجر الظهر والمغرب تأخيرها يعني عدم التججيل في  
العصر والعشاء فتجيبها أما الأوقات التي تكره فيها الصلوة  
فخمسة ثلاثة منها يكره فيها الفرض والتطوع وذلك عند طلوع الشمس  
عند غروبها العصر يومه ووقت الزوال مروي عن أبي يوسف أن يكره  
التطوع وقت الزوال يوم الجمعة ولا يصلح فيها صلوة جنازة ولا يجزئ  
للتلاوة ولا للهو ولو قضى فيها فرضاً يعيد ها وأن تلا فيهما  
ية سجدة فالأفضل أن لا يسجد ها فإن سجد لها لا يسجد ها أما الوقتان  
أنه يكره فيها التطوع ولا يكره فيها الفرض يعني الفرائض صلواتها  
سجدة التلاوة وهما ما بعد طلوع الفجر إلى أن تظلم الشمس السجدة الفجر  
ما بعد صلوة العصر إلى غروب الشمس قوماً بعد غروب الشمس قبل المغرب

[illegible]

*(Faint handwritten notes at the bottom of the page, likely bleed-through from the reverse side.)*

ايضا مكروه لتأخير المغرب وكان ذلك يكره التطوع اذا خرج الفاعل للخطبة  
يوم الجمعة وكذا عند اقامته فان كان شرع ثم خرج الى الاقطار  
وكان قبل صلاة العيدين وعند خطبتها ما وكان عند خطبة الكسوف  
والاستسقاء ولو شرع في التطوع في الاوقات الثلاثة فالفضل ان  
يقطعها ثم يقضيها ولو لم يقطع فقد اساء ولا شيء عليه ولو شرع في  
النافلة في الوقتين ثم افسد هاتفيهما القضاء وكوافته النافلة في وقت  
مستحب ثم افسد هاتفيها بعد العصر قبل المغرب ولو افسد  
سنة الفجر لا يقضيها بعد ما صلى الفجر قيل يقضيها ولو شرع في ركعتي  
قبل طلوع الفجر فلا يصل ركعتين طلع الفجر ثم قرأ وصلى ركعتين تنق  
عن ركعتي الفجر عندهما وهو واحد الركعتين عن ابي حنيفة وذكر  
في الذخيرة ولو صلى ركعتين على ظن انه لم يطلع الفجر وقد تبين انه كان  
قد طلع الفجر فمن المتأخرين يجزيه عن ركعتي الفجر ولو شك لا تجزئ  
عن ركعتي الفجر بالاتفاق واذا طلعت الشمس حتى ارتفعت قل ركعتي  
او قل ركعتي صباح الصلوة ولو طلعت الشمس في خلال الفجر تفسد صلاة  
الفجر ولو غابت الشمس في خلال العصر لا تقيد والنشر الخامس

سَلِّمْ قَوْلَ لَدِائِكَ  
الْأَمَامِ دَلِيلًا رَدَّ سَعْيَ  
الْإِفْتِرَافِ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ  
يَكْفُرُونَ بِاللَّسْوَةِ أَلَمْ يُكْفُرُوا  
بِأَيِّ ذُنُوبٍ كَبِيرَةٍ  
فَاصْبِرْ فَإِنَّ صَاحِبَ ثَمَرَاتٍ  
يُؤْتِيهِمْ مِنْ دُونِ الْغُلَافِ  
يَكْفُرُونَ بِاللَّسْوَةِ أَلَمْ يُكْفُرُوا  
بِأَيِّ ذُنُوبٍ كَبِيرَةٍ  
فَاصْبِرْ فَإِنَّ صَاحِبَ ثَمَرَاتٍ  
يُؤْتِيهِمْ مِنْ دُونِ الْغُلَافِ

عالم شجره دار  
رضا کار و سسته افغان علم  
اوستد علی دانیس افغان در کله اولی کار و  
عالم نیکو که قبل از تحقیق کیم در هیچ فلک  
المسجد و عمارت الی تحقیق اینصورت نشستی و  
بصورت علم و طالع صفت افغان علم در اینصورت نشستی و  
پسینگی که در هر صفت اینصورت نشستی و  
با علم و طالع صفت افغان علم در اینصورت نشستی و  
شعوت شیر که در طالع صفت افغان علم در اینصورت نشستی و  
الی و کمال و پس از اینطریق افغان علم در اینصورت نشستی و  
کیم طالع صفت افغان علم در اینصورت نشستی و  
بصورت علم و طالع صفت افغان علم در اینصورت نشستی و

[illegible][illegible]

من قال لا اله الا الله وحده لم يشرك به شيئا ومن قال لا اله الا الله وحده مع شريك فليكن من المشركين ومن قال لا اله الا الله وحده مع شريك فليكن من المشركين ومن قال لا اله الا الله وحده مع شريك فليكن من المشركين

النية المصلا اذا كان متنفلا كيفي مطلق نية الصلوة وفي  
التراويح اختلاف بعض الشائخ المتفقين قالوا الاحكام لا يجوز بمطابق  
النية وذكر المتأخرون ان التراويح في سائر السنن تتأكد بمطابق النية  
والاحكام ان لا يجوز بمطابق النية ولا احتياط في التراويح ان يثبت التراويح  
او سنة الوقت او قيام الليل في السنة ان ينوي السنة ولو نوى في الوقت  
او الجمعة او العيدين نوى صلوة الوقت و صلوة الجمعة و صلوة العيدين  
وفي صلوة الجنازة ينوي الصلوة لله تعالى والدعاء للميت المفترض  
المنفرد لا كيفي نية الفرض لم يقل الظهر والعصر فان نوى  
فرض الوقت لم يعين اجزاه الا في الجمعة ولا يشترط نية اعادة  
الركعات ولو نوى لفرض التطوع جاز عن الفرض عند السفياني  
الحمد ولو افترق المكتوبة ثم ظن انها تطوع فصل على نية التطوع حتى  
فرغ في تلك المكتوبة ولو كبر ينوي التطوع ثم كبر ينوي الفرض يصح  
شأرا في الفرض ولو صلى ركعة من الظهر ثم افترق العصر او التطوع  
بتكيدة قد نقص الظهر صح شرعا فيما كبر كذا اذا شرع في المكتوبة  
ثم كبر ينوي الشرع في النافلة او كان منفردا فكبى ينوي الافتداء بالامام يصح

من قال لا اله الا الله وحده لم يشرك به شيئا ومن قال لا اله الا الله وحده مع شريك فليكن من المشركين ومن قال لا اله الا الله وحده مع شريك فليكن من المشركين ومن قال لا اله الا الله وحده مع شريك فليكن من المشركين

من قال لا اله الا الله وحده لم يشرك به شيئا ومن قال لا اله الا الله وحده مع شريك فليكن من المشركين ومن قال لا اله الا الله وحده مع شريك فليكن من المشركين





10

[illegible]

امكنه ان يجيب من غير تأمل تجوز صلاته والافلا وان تأخر اليه  
ونوى بعد التكبير لا يصح واما فرائض الصلوة فتشأن على  
الوفاق وثلثان على الخلاف وهي تكبير الافتتاح والقيام والقراءة  
والركوع والسجدة والقبلة الأخيرة مقدار التشهد اما الخروج من الصلوة  
بصدعة ففرض عند أبي حنيفة خلافا لها وتعديل الركوع فرض عند  
أبي يوسف <sup>سنة</sup> الحسن ابن مسعود أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع والسجود ولا يدخل  
في الصلوة إلا بتكبير الافتتاح وهي قوله الله أكبر والله أكبر والله  
الكبير والله كبير وان قال بدلا عن التكبير الله أجل وأعظم والرحمن  
أكبر أو لا اله الا الله أو تبارك الله أو غيره من أسماء الله تعالى اجزأه  
ذلك عن التكبير عند محمد بن عبد الله بن حنيفة <sup>سنة</sup> وكوافته بالهمزة قال  
الله يصح ولو قال اللهم اغفر لي أو اللهم ارحمني أو قال استغفر الله أو أعوذ  
بالله أو لا حول ولا قوة الا بالله أو شاء الله لا يصح وكما قال الله يصير  
شارعا عند أبي حنيفة وفي ظاهر الرواية لا يصير شارعا وان قال الله أكبر  
لا يصير شارعا وان قال في خلال الصلوة تفسد صلاته لأنه

[illegible]

عزیز ہمارے توفیق حاصل فرما



[illegible][illegible]

ان کتب سے حاصل ہونے والی معلومات سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے مصنفین نے اپنے کتب خانوں میں ان کتب کو جمع کرنے میں بڑی کوشش کی ہے۔ ان کے کتب خانوں میں ان کتب کی کاپیاں موجود ہیں۔ ان کے کتب خانوں میں ان کتب کی کاپیاں موجود ہیں۔ ان کے کتب خانوں میں ان کتب کی کاپیاں موجود ہیں۔



من كان في حال من غير ان يركع في ركعتين  
 او في ركعة واحدة فليركع في ركعتين  
 او في ركعة واحدة فليركع في ركعتين  
 او في ركعة واحدة فليركع في ركعتين

من كان في حال من غير ان يركع في ركعتين  
 او في ركعة واحدة فليركع في ركعتين  
 او في ركعة واحدة فليركع في ركعتين  
 او في ركعة واحدة فليركع في ركعتين

بوله وبه جراحة تسيل وان جلس لا تسيل يصلح جالساً وكذا لو سجد  
 بوله او انفلت رجليه يصلح قاعداً بالأيام ولو كان بحال لوصله قاعداً  
 يسيل ولو صلح مستلقياً لا يسيل يصلح قائماً بالركوع والسجود ولو كان  
 بحال لوصله قائماً ضعف عن القراءة يصلح قاعداً بقراءة يعنى الشيخ الفقيه  
 لا يقيد على القراءة بالقيام أصلاً ولو كان بحال لوصله منفرداً يقدر على  
 القيام ولو صلح مع الإمام لا يقدر يشهر قائماً ثم يقعد فاذا كان وقت  
 الركوع يقوم ويركع ثم الميض يقعد في الصلوة من أولها إلى آخرها كما  
 يقعد في التشهد وعليه الفتوى وفي الذخيرة امرأة ذخير رأسها  
 وخافت فوت الوقت توضأت أن قدت والاقيمت وجعلت رأس  
 ولدها في قد أو حفيضة وصلت قاعدة بركوع وسجدان لم تستطعها  
 تومي أياماً رجل شلت يده وليس أحد يوضيها ويضمه فإنه يمسح  
 وجهه وذراعيه على الخائط ويصلي فانظر تأمل في هذه المسائل  
 هل تجد فيها عذر التأخير لصلوة أو لإدائها لتاركها وإن صلى العقيم  
 بعض صلوة قائماً فحدث به مرض يتيها قاعداً يركع يسجد أو يجلس  
 لم يستطعها أو مستلقياً ان لم يستطع الوقوف وإن صلى أول صلوة

من كان في حال من غير ان يركع في ركعتين  
 او في ركعة واحدة فليركع في ركعتين  
 او في ركعة واحدة فليركع في ركعتين  
 او في ركعة واحدة فليركع في ركعتين

من كان في حال من غير ان يركع في ركعتين  
 او في ركعة واحدة فليركع في ركعتين  
 او في ركعة واحدة فليركع في ركعتين  
 او في ركعة واحدة فليركع في ركعتين

قَاعِدُ الْمَرْضِ ثُمَّ صَلَّى عَلَى صَلَواتِهِ قَاعِدًا عِنْدَ مَا قَالَ **يَسْتَقْبِلُ**  
**الصَّلَاةَ** وَأَنْ صَلَّى بَعْضَ صَلَواتِهِ بِأَيِّ مَاءٍ تَرَدَّدَ عَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ  
يَسْتَأْنِفُ بِالْإِتِّفَاقِ وَيَجُوزُ التَّطَوُّعُ قَاعِدًا بغير عَدَا وَانْأَفْتِ التَّطَوُّعَ مَاءً  
ثُمَّ أَعْيِدْ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَوَكَّأَ عَلَى عَصَا أَوْ عَلَى حَائِطٍ أَوْ يَقْعُدَ يَجُوزُ صَلَاةُ  
التَّطَوُّعِ عَلَى الدَّابَّةِ أَيْ مَاءً لِلْفَسَادِ بِالْإِتِّفَاقِ وَلَمُقَدِّمٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ أَقَا  
الْفَرَائِضِ فَيَجُوزُ أَيْضًا بِالْإِعْذَارِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ فِي فَصْلِ التَّيَمُّمِ وَكَذَلِكَ يَكُ  
دَابَّةً وَلَمْ يَقْعُدْ عَلَى النُّزُولِ أَوْ امْرَأَةً لَيْسَ مَعَهَا مَرْءٌ يَصِلِيَانِ عَلَيْهَا  
وَالْمَصْلَحَةُ عَلَى الدَّابَّةِ يَوْمِي بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ لَخَفْضِ مَنْ  
الرُّكُوعِ كَمَا مَصَلَّى قَاعِدًا بِالْأَيِّ مَاءٍ وَلَوْ سَجَدَ عَلَى شَيْءٍ وَضَعَهُ عِنْدَهُ أَوْ عَلَى سُرَّةِ  
لَا يَجُوزُ إِنْ الصَّلَاةُ عَلَى الدَّابَّةِ شَرَعَتْ بِالْأَيِّ مَاءٍ وَلَوْ كَانَتْ عَلَى سُرَّةٍ جَنَابَةً  
لَا تَقْنَعُ وَقِيلَ تَقْنَعُ وَلَوْ صَلَّى فِي السَّفِينَةِ قَاعِدًا مِنْ غَيْرِهَا يَجُوزُ عِنْدَ  
أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ لَا يَجُوزُ إِلَّا مِنْ عَذَرٍ وَالثَّلَاثَةُ الْقِرَاءَةُ وَهِيَ  
تَحْمِيحُ الْحُرُوفِ بِلِسَانِهِ بِحَيْثُ يَسْمَعُ نَفْسَهُ وَقِيلَ إِذَا حَمَلَ الْحُرُوفَ  
يَجُوزُ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ نَفْسَهُ وَالْقِرَاءَةُ فَرَضٌ فِي جَمِيعِ رَكَعَاتِ النُّفْلِ وَالْوُتْرِ  
وَالْفَرَضِ فِي ذَوَاتِ الرُّكْعَتَيْنِ أَمَّا ذَوَاتُ الشَّرْعِ فَقَرَضُ الْقِرَاءَةِ أَنَّهُ هُوَ

وَقَاعِدُ الْمَرْضِ ثُمَّ صَلَّى عَلَى صَلَواتِهِ قَاعِدًا عِنْدَ مَا قَالَ **يَسْتَقْبِلُ**  
**الصَّلَاةَ** وَأَنْ صَلَّى بَعْضَ صَلَواتِهِ بِأَيِّ مَاءٍ تَرَدَّدَ عَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ  
يَسْتَأْنِفُ بِالْإِتِّفَاقِ وَيَجُوزُ التَّطَوُّعُ قَاعِدًا بغير عَدَا وَانْأَفْتِ التَّطَوُّعَ مَاءً  
ثُمَّ أَعْيِدْ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَوَكَّأَ عَلَى عَصَا أَوْ عَلَى حَائِطٍ أَوْ يَقْعُدَ يَجُوزُ صَلَاةُ  
التَّطَوُّعِ عَلَى الدَّابَّةِ أَيْ مَاءً لِلْفَسَادِ بِالْإِتِّفَاقِ وَلَمُقَدِّمٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ أَقَا  
الْفَرَائِضِ فَيَجُوزُ أَيْضًا بِالْإِعْذَارِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ فِي فَصْلِ التَّيَمُّمِ وَكَذَلِكَ يَكُ  
دَابَّةً وَلَمْ يَقْعُدْ عَلَى النُّزُولِ أَوْ امْرَأَةً لَيْسَ مَعَهَا مَرْءٌ يَصِلِيَانِ عَلَيْهَا  
وَالْمَصْلَحَةُ عَلَى الدَّابَّةِ يَوْمِي بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ لَخَفْضِ مَنْ  
الرُّكُوعِ كَمَا مَصَلَّى قَاعِدًا بِالْأَيِّ مَاءٍ وَلَوْ سَجَدَ عَلَى شَيْءٍ وَضَعَهُ عِنْدَهُ أَوْ عَلَى سُرَّةِ  
لَا يَجُوزُ إِنْ الصَّلَاةُ عَلَى الدَّابَّةِ شَرَعَتْ بِالْأَيِّ مَاءٍ وَلَوْ كَانَتْ عَلَى سُرَّةٍ جَنَابَةً  
لَا تَقْنَعُ وَقِيلَ تَقْنَعُ وَلَوْ صَلَّى فِي السَّفِينَةِ قَاعِدًا مِنْ غَيْرِهَا يَجُوزُ عِنْدَ  
أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ لَا يَجُوزُ إِلَّا مِنْ عَذَرٍ وَالثَّلَاثَةُ الْقِرَاءَةُ وَهِيَ  
تَحْمِيحُ الْحُرُوفِ بِلِسَانِهِ بِحَيْثُ يَسْمَعُ نَفْسَهُ وَقِيلَ إِذَا حَمَلَ الْحُرُوفَ  
يَجُوزُ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ نَفْسَهُ وَالْقِرَاءَةُ فَرَضٌ فِي جَمِيعِ رَكَعَاتِ النُّفْلِ وَالْوُتْرِ  
وَالْفَرَضِ فِي ذَوَاتِ الرُّكْعَتَيْنِ أَمَّا ذَوَاتُ الشَّرْعِ فَقَرَضُ الْقِرَاءَةِ أَنَّهُ هُوَ

وَقَاعِدُ الْمَرْضِ ثُمَّ صَلَّى عَلَى صَلَواتِهِ قَاعِدًا عِنْدَ مَا قَالَ **يَسْتَقْبِلُ**  
**الصَّلَاةَ** وَأَنْ صَلَّى بَعْضَ صَلَواتِهِ بِأَيِّ مَاءٍ تَرَدَّدَ عَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ  
يَسْتَأْنِفُ بِالْإِتِّفَاقِ وَيَجُوزُ التَّطَوُّعُ قَاعِدًا بغير عَدَا وَانْأَفْتِ التَّطَوُّعَ مَاءً  
ثُمَّ أَعْيِدْ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَوَكَّأَ عَلَى عَصَا أَوْ عَلَى حَائِطٍ أَوْ يَقْعُدَ يَجُوزُ صَلَاةُ  
التَّطَوُّعِ عَلَى الدَّابَّةِ أَيْ مَاءً لِلْفَسَادِ بِالْإِتِّفَاقِ وَلَمُقَدِّمٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ أَقَا  
الْفَرَائِضِ فَيَجُوزُ أَيْضًا بِالْإِعْذَارِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ فِي فَصْلِ التَّيَمُّمِ وَكَذَلِكَ يَكُ  
دَابَّةً وَلَمْ يَقْعُدْ عَلَى النُّزُولِ أَوْ امْرَأَةً لَيْسَ مَعَهَا مَرْءٌ يَصِلِيَانِ عَلَيْهَا  
وَالْمَصْلَحَةُ عَلَى الدَّابَّةِ يَوْمِي بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ لَخَفْضِ مَنْ  
الرُّكُوعِ كَمَا مَصَلَّى قَاعِدًا بِالْأَيِّ مَاءٍ وَلَوْ سَجَدَ عَلَى شَيْءٍ وَضَعَهُ عِنْدَهُ أَوْ عَلَى سُرَّةِ  
لَا يَجُوزُ إِنْ الصَّلَاةُ عَلَى الدَّابَّةِ شَرَعَتْ بِالْأَيِّ مَاءٍ وَلَوْ كَانَتْ عَلَى سُرَّةٍ جَنَابَةً  
لَا تَقْنَعُ وَقِيلَ تَقْنَعُ وَلَوْ صَلَّى فِي السَّفِينَةِ قَاعِدًا مِنْ غَيْرِهَا يَجُوزُ عِنْدَ  
أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ لَا يَجُوزُ إِلَّا مِنْ عَذَرٍ وَالثَّلَاثَةُ الْقِرَاءَةُ وَهِيَ  
تَحْمِيحُ الْحُرُوفِ بِلِسَانِهِ بِحَيْثُ يَسْمَعُ نَفْسَهُ وَقِيلَ إِذَا حَمَلَ الْحُرُوفَ  
يَجُوزُ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ نَفْسَهُ وَالْقِرَاءَةُ فَرَضٌ فِي جَمِيعِ رَكَعَاتِ النُّفْلِ وَالْوُتْرِ  
وَالْفَرَضِ فِي ذَوَاتِ الرُّكْعَتَيْنِ أَمَّا ذَوَاتُ الشَّرْعِ فَقَرَضُ الْقِرَاءَةِ أَنَّهُ هُوَ







سبحانك يا ذا الجلال والإكرام  
يا ذا الجلال والإكرام  
يا ذا الجلال والإكرام

صغير هل يجوز أم لا قال إن وضعه أكثر من مائة على الأرض يجوز ولا خلاف  
كذا في المحيط وإن لم يضعه ركبت في العبد على الأرض يجوز هو المختار  
والسادسة القعدة الأخيرة وقد فرض مقدار قراءة التشهد  
وتظهر فرضيتها في هذه المسائل الأولى رجل صلى الظهر وخسا ولم يقعد  
على رأس الرابعة بطلت فرضيته وتحولت صلاته نفلاً ويصح السجدة  
والثانية المسافر إذا اقتدأ بالمقيم في فائتة لا يصح لأن القعدة الأولى  
فرض في حق المسافر فيكون اقتداء المفترض بالمتفعل الثالثة إذا  
تذكر بعد تمام الصلوة بسجدة التلاوة فعاد إليها ارتفعت القعدة  
أنه لو لم يقعد قبل التشهد بعد ما سجد فسكت صلاته والرابعة  
إذا نام في القعدة الأخيرة وكلها فلما انتبه عليه أن يقعد قبل  
التشهد وأن لم يقعد فسكت صلاته لأن الأفعال في الصلوة حالة  
النوم لا تختص بكما إذا قرأ نائماً أو ركع أو سجد نائماً وهذه المسئلة  
وقوعها ليس في التراويح والناس عنها غافلون والاعتماد على خروج  
من الصلوة بفعل المصلي فرض عند أبي حنيفة خلافا لما حكي أن المصلي  
إذا أخذ عملاً بعد ما قعد قبل التشهد وتكلم أو عمل عملاً في الصلوة

[illegible]

على الاستمرار في هذا العمل  
بأنواعه من أجل أن يكون  
مصلحة للجميع ولا سيما  
الذين هم في حاجة إلى  
هذا العمل.











هذا هو الوجه الثاني في بيان ان يطيل الاولى على الثانية  
في الصلوات كلها واما طالة الركعة الثانية على الاولى فمكرهه  
بالاجماع ان كانت بثلاث ايات او فوقها وان كانت ايتان او ايتان  
لا تتركها واما في السنن والنوافل فيسقط بين الركعتين الا اذا كان موقفا  
او ما ثور افيصله كجاء في الرواية ولا اثر فلما فرغ من القراءة يجلس  
راكعا يكبر تكبيرا وينبغي ان يكون ابتداء تكبيره عند اداء التحمير  
والفراغ منه عند الاستواء وبعضهم قالوا اذا اتم القراءة حالة  
الخسوف لا بأس به ان يكون فابق من القراءة حرقا او كلتيه والا لول  
احده ويضع يديه على ركبتيه ويفترج اصابعه ويبسط ظهره ولا يرف  
رأسه ولا ينكس ويقول في ركوعه سبحان رب العظيم ثلثا وذلك  
ادناه وان زاد فهو افضل فينحني على تروان اقتصر على مرة او ترك  
جاءت صلواته ويكره ذلك وروي عن ابي مطيع البلخي ان تسبيح  
الركوع والسجود ركعتين لو تركه لا يجوز صلواته ولا ينبغي للامام ان  
يطيل التسبيح على وجه يعمل به القوم لان سبب التغيراته مكره ولو  
اطال الامام الركوع لادراك الجاني لا تقرب الله فهو مكره ولا يكفر ولو طال

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان يطيل الاولى على الثانية  
في الصلوات كلها واما طالة الركعة الثانية على الاولى فمكرهه  
بالاجماع ان كانت بثلاث ايات او فوقها وان كانت ايتان او ايتان  
لا تتركها واما في السنن والنوافل فيسقط بين الركعتين الا اذا كان موقفا  
او ما ثور افيصله كجاء في الرواية ولا اثر فلما فرغ من القراءة يجلس  
راكعا يكبر تكبيرا وينبغي ان يكون ابتداء تكبيره عند اداء التحمير  
والفراغ منه عند الاستواء وبعضهم قالوا اذا اتم القراءة حالة  
الخسوف لا بأس به ان يكون فابق من القراءة حرقا او كلتيه والا لول  
احده ويضع يديه على ركبتيه ويفترج اصابعه ويبسط ظهره ولا يرف  
رأسه ولا ينكس ويقول في ركوعه سبحان رب العظيم ثلثا وذلك  
ادناه وان زاد فهو افضل فينحني على تروان اقتصر على مرة او ترك  
جاءت صلواته ويكره ذلك وروي عن ابي مطيع البلخي ان تسبيح  
الركوع والسجود ركعتين لو تركه لا يجوز صلواته ولا ينبغي للامام ان  
يطيل التسبيح على وجه يعمل به القوم لان سبب التغيراته مكره ولو  
اطال الامام الركوع لادراك الجاني لا تقرب الله فهو مكره ولا يكفر ولو طال

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان يطيل الاولى على الثانية  
في الصلوات كلها واما طالة الركعة الثانية على الاولى فمكرهه  
بالاجماع ان كانت بثلاث ايات او فوقها وان كانت ايتان او ايتان  
لا تتركها واما في السنن والنوافل فيسقط بين الركعتين الا اذا كان موقفا  
او ما ثور افيصله كجاء في الرواية ولا اثر فلما فرغ من القراءة يجلس  
راكعا يكبر تكبيرا وينبغي ان يكون ابتداء تكبيره عند اداء التحمير  
والفراغ منه عند الاستواء وبعضهم قالوا اذا اتم القراءة حالة  
الخسوف لا بأس به ان يكون فابق من القراءة حرقا او كلتيه والا لول  
احده ويضع يديه على ركبتيه ويفترج اصابعه ويبسط ظهره ولا يرف  
رأسه ولا ينكس ويقول في ركوعه سبحان رب العظيم ثلثا وذلك  
ادناه وان زاد فهو افضل فينحني على تروان اقتصر على مرة او ترك  
جاءت صلواته ويكره ذلك وروي عن ابي مطيع البلخي ان تسبيح  
الركوع والسجود ركعتين لو تركه لا يجوز صلواته ولا ينبغي للامام ان  
يطيل التسبيح على وجه يعمل به القوم لان سبب التغيراته مكره ولو  
اطال الامام الركوع لادراك الجاني لا تقرب الله فهو مكره ولا يكفر ولو طال



باسمہ صلوٰۃ (محمداً) علی اہل البیت (علیہم السلام) والحمد للہ  
 الذی ہدانا لهذا ہذا فی حقہ لعلنا نعبدہ ونصلی علی  
 محمد وعلی آلہ الطیبین الطہارین

[illegible][illegible]





هذا هو التسليم الاول من هو عن عيين من المثلثة والمؤمنين وع  
يسار عن مثل ذلك وقال بعضهم ينوي الحفظه وقال بعضهم ينوي  
جميع من معه من المثلثة لان اختلاف الاخبار قيل ان مع كل  
مؤمن خمس من المثلثة وقيل ستون وقيل ثمانون وستون و  
ينوي المقتدى فانه في التسليم الاول ان كان عن عيين او  
بجذاته وفي الاخرى ان كان عن يساره وينبغي ان يكون منته  
بصره في قيامه الى موضع سجوده وفي الركوع الى ظهر قدميه في  
السجود الى اربعة انف وفي قعوده الى حجره والسنة للاقامه السلام  
ان تكون التسليم الثانية اخفض من الاولى فمن المشائ من  
قال اخفض الثانية فاذا تمت صلوة الايام فهو غير انشاء اخر  
عن يساره وان شاء اخر عن عيينه وان شاء ذهب الى حوائج  
وان شاء استقبال للناس بوجهه اذ لم يكن بجذاته مصل سوا  
كان المصل في الصف الاول وفي الصف الثاني والاستقبال الى  
المصل مكره وهذا اذ لم يكن بعد المكتوبة تطوع فان كان بعد  
تطوع يقوم الى التطوع ويكره تاخير السنة عن اداء الفريضة فاذا

في التسليم الاول من هو عن عيين من المثلثة والمؤمنين وع  
يسار عن مثل ذلك وقال بعضهم ينوي الحفظه وقال بعضهم ينوي  
جميع من معه من المثلثة لان اختلاف الاخبار قيل ان مع كل  
مؤمن خمس من المثلثة وقيل ستون وقيل ثمانون وستون و  
ينوي المقتدى فانه في التسليم الاول ان كان عن عيين او  
بجذاته وفي الاخرى ان كان عن يساره وينبغي ان يكون منته  
بصره في قيامه الى موضع سجوده وفي الركوع الى ظهر قدميه في  
السجود الى اربعة انف وفي قعوده الى حجره والسنة للاقامه السلام  
ان تكون التسليم الثانية اخفض من الاولى فمن المشائ من  
قال اخفض الثانية فاذا تمت صلوة الايام فهو غير انشاء اخر  
عن يساره وان شاء اخر عن عيينه وان شاء ذهب الى حوائج  
وان شاء استقبال للناس بوجهه اذ لم يكن بجذاته مصل سوا  
كان المصل في الصف الاول وفي الصف الثاني والاستقبال الى  
المصل مكره وهذا اذ لم يكن بعد المكتوبة تطوع فان كان بعد  
تطوع يقوم الى التطوع ويكره تاخير السنة عن اداء الفريضة فاذا

هذا هو التسليم الاول من هو عن عيين من المثلثة والمؤمنين وع  
يسار عن مثل ذلك وقال بعضهم ينوي الحفظه وقال بعضهم ينوي  
جميع من معه من المثلثة لان اختلاف الاخبار قيل ان مع كل  
مؤمن خمس من المثلثة وقيل ستون وقيل ثمانون وستون و  
ينوي المقتدى فانه في التسليم الاول ان كان عن عيين او  
بجذاته وفي الاخرى ان كان عن يساره وينبغي ان يكون منته  
بصره في قيامه الى موضع سجوده وفي الركوع الى ظهر قدميه في  
السجود الى اربعة انف وفي قعوده الى حجره والسنة للاقامه السلام  
ان تكون التسليم الثانية اخفض من الاولى فمن المشائ من  
قال اخفض الثانية فاذا تمت صلوة الايام فهو غير انشاء اخر  
عن يساره وان شاء اخر عن عيينه وان شاء ذهب الى حوائج  
وان شاء استقبال للناس بوجهه اذ لم يكن بجذاته مصل سوا  
كان المصل في الصف الاول وفي الصف الثاني والاستقبال الى  
المصل مكره وهذا اذ لم يكن بعد المكتوبة تطوع فان كان بعد  
تطوع يقوم الى التطوع ويكره تاخير السنة عن اداء الفريضة فاذا





مسبح ويكره ان يكف ثوبه او يرفعه كيلا يترب يكره هاهون  
 اخلاق الجبابة ويكره ان يصلي في ازار واحد الا من عذر وان  
 يصلي حاسر راسه تكاسا وقها ونبأ ولا بأس اذا فعله تذللوا  
 خشوعا ويكره ان يصلي في ثياب البدلة والمهنة والمستحب ان  
 يصلي في ثلثة اقواب قميص وازرار وعمامة وعن ابي حنيفة انه  
 كان يلبس احسن ثيابه للصلاة والمرأة تصلي في قميص عمار  
 ومقنعة ويكره ان يرفع راسه او ينكسه في الركوع وان يعجبت  
 بثوبه او بشيء من حسنة وان يفرقه اصابعه او يشبك بين  
 اصابعه وان يجعل يده على خصرته وان يقلب الحصى الا ان  
 لا يمكنه السجود فيسوي به مرة او مرتين وفي اظهر الروايتين انه  
 يسوي به مرة وان يترفع الا من عذر وان يغض عينيه لم  
 يلتفت يمينا وشمالا وان يسجد على كورحامته وان يتخير قضا  
 اختيارا اذا كان صوتا لا حرف له وكذا لو كان له حرف احد  
 واما السعال المدفوع اليه فلا يكره والا حسن ان يدفعه سعاله  
 ان قل وان يرد السلام بعيدا او براسه وان يجلي الصبي في صلاته

مسبح ويكره ان يكف ثوبه او يرفعه كيلا يترب يكره هاهون  
 اخلاق الجبابة ويكره ان يصلي في ازار واحد الا من عذر وان  
 يصلي حاسر راسه تكاسا وقها ونبأ ولا بأس اذا فعله تذللوا  
 خشوعا ويكره ان يصلي في ثياب البدلة والمهنة والمستحب ان  
 يصلي في ثلثة اقواب قميص وازرار وعمامة وعن ابي حنيفة انه  
 كان يلبس احسن ثيابه للصلاة والمرأة تصلي في قميص عمار  
 ومقنعة ويكره ان يرفع راسه او ينكسه في الركوع وان يعجبت  
 بثوبه او بشيء من حسنة وان يفرقه اصابعه او يشبك بين  
 اصابعه وان يجعل يده على خصرته وان يقلب الحصى الا ان  
 لا يمكنه السجود فيسوي به مرة او مرتين وفي اظهر الروايتين انه  
 يسوي به مرة وان يترفع الا من عذر وان يغض عينيه لم  
 يلتفت يمينا وشمالا وان يسجد على كورحامته وان يتخير قضا  
 اختيارا اذا كان صوتا لا حرف له وكذا لو كان له حرف احد  
 واما السعال المدفوع اليه فلا يكره والا حسن ان يدفعه سعاله  
 ان قل وان يرد السلام بعيدا او براسه وان يجلي الصبي في صلاته

مسبح ويكره ان يكف ثوبه او يرفعه كيلا يترب يكره هاهون  
 اخلاق الجبابة ويكره ان يصلي في ازار واحد الا من عذر وان  
 يصلي حاسر راسه تكاسا وقها ونبأ ولا بأس اذا فعله تذللوا  
 خشوعا ويكره ان يصلي في ثياب البدلة والمهنة والمستحب ان  
 يصلي في ثلثة اقواب قميص وازرار وعمامة وعن ابي حنيفة انه  
 كان يلبس احسن ثيابه للصلاة والمرأة تصلي في قميص عمار  
 ومقنعة ويكره ان يرفع راسه او ينكسه في الركوع وان يعجبت  
 بثوبه او بشيء من حسنة وان يفرقه اصابعه او يشبك بين  
 اصابعه وان يجعل يده على خصرته وان يقلب الحصى الا ان  
 لا يمكنه السجود فيسوي به مرة او مرتين وفي اظهر الروايتين انه  
 يسوي به مرة وان يترفع الا من عذر وان يغض عينيه لم  
 يلتفت يمينا وشمالا وان يسجد على كورحامته وان يتخير قضا  
 اختيارا اذا كان صوتا لا حرف له وكذا لو كان له حرف احد  
 واما السعال المدفوع اليه فلا يكره والا حسن ان يدفعه سعاله  
 ان قل وان يرد السلام بعيدا او براسه وان يجلي الصبي في صلاته

في قوله تعالى وان يتنخم قصدا وان يضع في فيه راحا او دنائير مجيشة لا يمنع  
 من القراءة وان منعه عن اداء الكرم وفسدها وان ينفخ  
 نفخا لا يسمع صوته وان يبتلع ما بين اسنانه ان كان قليلا وان  
 كان كثيرا اذ اثل على قد الحصة تفسد وان يجهر بالتسمية  
 والتأمين وان يتم القراءة في الركوع وان يعد اراى والتسيير او  
 السور فيعقون يعد الاصابه عند بي حنيفة وقالوا باس ثم  
 من مشائخنا من قال لا خلاف في التطوع انه لا يكره وممن من  
 قال لا خلاف في التطوع انه في المكتوبة قال ابو جعفر فيهما يكره وقال في  
 ان عدت رؤسا لا صابره لا يكره وفي موضع اخر لو احتاج اليها

في قوله تعالى وان يضع في فيه راحا او دنائير مجيشة لا يمنع  
 من القراءة وان منعه عن اداء الكرم وفسدها وان ينفخ  
 نفخا لا يسمع صوته وان يبتلع ما بين اسنانه ان كان قليلا وان  
 كان كثيرا اذ اثل على قد الحصة تفسد وان يجهر بالتسمية  
 والتأمين وان يتم القراءة في الركوع وان يعد اراى والتسيير او  
 السور فيعقون يعد الاصابه عند بي حنيفة وقالوا باس ثم  
 من مشائخنا من قال لا خلاف في التطوع انه لا يكره وممن من  
 قال لا خلاف في التطوع انه في المكتوبة قال ابو جعفر فيهما يكره وقال في  
 ان عدت رؤسا لا صابره لا يكره وفي موضع اخر لو احتاج اليها

وان يتنخم قصدا وان يضع في فيه راحا او دنائير مجيشة لا يمنع  
 من القراءة وان منعه عن اداء الكرم وفسدها وان ينفخ  
 نفخا لا يسمع صوته وان يبتلع ما بين اسنانه ان كان قليلا وان  
 كان كثيرا اذ اثل على قد الحصة تفسد وان يجهر بالتسمية  
 والتأمين وان يتم القراءة في الركوع وان يعد اراى والتسيير او  
 السور فيعقون يعد الاصابه عند بي حنيفة وقالوا باس ثم  
 من مشائخنا من قال لا خلاف في التطوع انه لا يكره وممن من  
 قال لا خلاف في التطوع انه في المكتوبة قال ابو جعفر فيهما يكره وقال في  
 ان عدت رؤسا لا صابره لا يكره وفي موضع اخر لو احتاج اليها  
 كما في صلوة التسيير عدتها اشارة بالانامل وبقلب يكره ان يتكلم  
 على حائط او على عصا الا من عذر وان يخطو خطوات بغير  
 عذر هذا اذا وقف بعد كل خطوة وان لم يقف تفسد ان كان  
 بغير عذر ويكره التمايل على يمينه مرة وعلى يساره اخرى  
 القتل او البرغوث وقتل او دفن ولا باس بقتل الحية والعقرب  
 قالوا اذ لم يجز الى المشي المعالجة فما اذا احتاج فمشى او على نفسه

في قوله تعالى وان يضع في فيه راحا او دنائير مجيشة لا يمنع  
 من القراءة وان منعه عن اداء الكرم وفسدها وان ينفخ  
 نفخا لا يسمع صوته وان يبتلع ما بين اسنانه ان كان قليلا وان  
 كان كثيرا اذ اثل على قد الحصة تفسد وان يجهر بالتسمية  
 والتأمين وان يتم القراءة في الركوع وان يعد اراى والتسيير او  
 السور فيعقون يعد الاصابه عند بي حنيفة وقالوا باس ثم  
 من مشائخنا من قال لا خلاف في التطوع انه لا يكره وممن من  
 قال لا خلاف في التطوع انه في المكتوبة قال ابو جعفر فيهما يكره وقال في  
 ان عدت رؤسا لا صابره لا يكره وفي موضع اخر لو احتاج اليها

في قوله تعالى وان يضع في فيه راحا او دنائير مجيشة لا يمنع  
 من القراءة وان منعه عن اداء الكرم وفسدها وان ينفخ  
 نفخا لا يسمع صوته وان يبتلع ما بين اسنانه ان كان قليلا وان  
 كان كثيرا اذ اثل على قد الحصة تفسد وان يجهر بالتسمية  
 والتأمين وان يتم القراءة في الركوع وان يعد اراى والتسيير او  
 السور فيعقون يعد الاصابه عند بي حنيفة وقالوا باس ثم  
 من مشائخنا من قال لا خلاف في التطوع انه لا يكره وممن من  
 قال لا خلاف في التطوع انه في المكتوبة قال ابو جعفر فيهما يكره وقال في  
 ان عدت رؤسا لا صابره لا يكره وفي موضع اخر لو احتاج اليها

في قوله تعالى وان يضع في فيه راحا او دنائير مجيشة لا يمنع  
 من القراءة وان منعه عن اداء الكرم وفسدها وان ينفخ  
 نفخا لا يسمع صوته وان يبتلع ما بين اسنانه ان كان قليلا وان  
 كان كثيرا اذ اثل على قد الحصة تفسد وان يجهر بالتسمية  
 والتأمين وان يتم القراءة في الركوع وان يعد اراى والتسيير او  
 السور فيعقون يعد الاصابه عند بي حنيفة وقالوا باس ثم  
 من مشائخنا من قال لا خلاف في التطوع انه لا يكره وممن من  
 قال لا خلاف في التطوع انه في المكتوبة قال ابو جعفر فيهما يكره وقال في  
 ان عدت رؤسا لا صابره لا يكره وفي موضع اخر لو احتاج اليها



من كل رجل قاعد يتحد ويصل وبين يديه مصحف  
واحد او اثنين او اكثر من الارض  
فان كان اكثر من الارض  
فان كان اكثر من الارض  
فان كان اكثر من الارض

من كل رجل قاعد يتحد ويصل وبين يديه مصحف  
واحد او اثنين او اكثر من الارض  
فان كان اكثر من الارض  
فان كان اكثر من الارض  
فان كان اكثر من الارض

بان يصل الى ظهر رجل قاعد يتحد ويصل وبين يديه مصحف  
معلق او سيف معلق او على بساط فيه تصاوير ولا يستعمل على  
التصاوير ويكره ان يسجد عليها ويكره ان تكون فوق راسه في  
السقف او بين يديه او بجذله تصاوير او صورة موضوعة على  
والا اذا كانت مقطوعة الرأس يعني اذا لم يكن له رأس او كان  
فحاشه بنحيطا وكانت صغيرة لا تبد وللناظر فلا يكره ولا بأس بان  
يصل على الطنائس والبلج وسائر الفرش ان كان المنفرش رقيقا  
والصلوة على الارض وما ائنته الارض افضل ولا بأس بان  
يكون مقام الاما في المسجد يسجد في الطاق ويكره ان يقود في  
الطاق ويكره ان ينفرد في مكان هو اعلى من مكان القوم اذا لم يكن  
بعض القوم معه واذا انفرد بالمكان الاسفل اختلف المشائخ  
فيه ويكره للمقتد ان يقوم خلف الصف وحده الا اذا لم يجد  
فرجة وكذا يكره للمنفرح ان يقوم في خلال الصف فيصلي فخا لعم  
في القيام والقعود ويكره الصلوة في طريق العامة ويكره في الضحى  
من غير ستره اذا خاف المهر بين يديه يكره في معاطل الواصل

من كل رجل قاعد يتحد ويصل وبين يديه مصحف  
واحد او اثنين او اكثر من الارض  
فان كان اكثر من الارض  
فان كان اكثر من الارض  
فان كان اكثر من الارض

من كل رجل قاعد يتحد ويصل وبين يديه مصحف  
واحد او اثنين او اكثر من الارض  
فان كان اكثر من الارض  
فان كان اكثر من الارض  
فان كان اكثر من الارض

من كل رجل قاعد يتحد ويصل وبين يديه مصحف  
واحد او اثنين او اكثر من الارض  
فان كان اكثر من الارض  
فان كان اكثر من الارض  
فان كان اكثر من الارض



















ولا يصلحوا

بجولہ و سیرا

مجلس

سانچہ جبری

الحمد لله

دری انفع علی

سورة عنكبوت

۱۵۴

بسم الله الرحمن الرحيم



في الصلوة تفسد صلواته وأن فخر على أمامه قبل أن فخر بعد قراءته  
 ما يجوز به الصلوة تفسد الصلوة أنه لا تفسد أن انتقل الإمام إلى  
 آية أخرى ففخر عليه بعد الانتقال تفسد صلوة الفاتح وإن أخذ  
 الإمام تفسد صلوة الكل وإن فخر غير المصل على المصل فأخذ بفخر  
 تفسد أن أكل أو شرب عامداً أو ناسياً تفسد كذا العمل الكثير وكل  
 عمل لا يشك الناظر أنه ليس في الصلوة فهو كثير وقال بعضهم كل  
 عمل يعمل باليدين عرفاً وعادة فهو كثير وذكر في الملتقط لا يعتبر  
 في إفساد الصلوة على اليدين ولكن يعتبر القلة والكثرة ولو أدهن  
 أو سرح شعرة تفسد ولو كان الدهن في يده فسهى برأسه تفسد  
 وإن حملت المرأة صبياً فأرضعته تفسد أن مص صبي ثدي امرأة  
 تفسد أن خرج منه اللبن تفسد الأقدام وإن صلف بيده يريد السلام  
 تفسد وأن رفع العمامة من رأسه ووضع على الأرض ورفع من  
 الأرض ووضع على رأسه أو نزح القهيص أو تعميد أحد لا تفسد  
 ولكن يكره ولو ضرب إنساناً بيد أحد أو بسوط تفسد كذا ذكره في  
 المحيط وذكر في الذخيرة المصلي على الدابة إذا ضربها لا تستسر السائر

۱۱ کبریٰ ص ۱۱۱  
 ۱۲ کبریٰ ص ۱۱۲  
 ۱۳ کبریٰ ص ۱۱۳  
 ۱۴ کبریٰ ص ۱۱۴  
 ۱۵ کبریٰ ص ۱۱۵  
 ۱۶ کبریٰ ص ۱۱۶  
 ۱۷ کبریٰ ص ۱۱۷  
 ۱۸ کبریٰ ص ۱۱۸  
 ۱۹ کبریٰ ص ۱۱۹  
 ۲۰ کبریٰ ص ۱۲۰  
 ۲۱ کبریٰ ص ۱۲۱  
 ۲۲ کبریٰ ص ۱۲۲  
 ۲۳ کبریٰ ص ۱۲۳  
 ۲۴ کبریٰ ص ۱۲۴  
 ۲۵ کبریٰ ص ۱۲۵  
 ۲۶ کبریٰ ص ۱۲۶  
 ۲۷ کبریٰ ص ۱۲۷  
 ۲۸ کبریٰ ص ۱۲۸  
 ۲۹ کبریٰ ص ۱۲۹  
 ۳۰ کبریٰ ص ۱۳۰  
 ۳۱ کبریٰ ص ۱۳۱  
 ۳۲ کبریٰ ص ۱۳۲  
 ۳۳ کبریٰ ص ۱۳۳  
 ۳۴ کبریٰ ص ۱۳۴  
 ۳۵ کبریٰ ص ۱۳۵  
 ۳۶ کبریٰ ص ۱۳۶  
 ۳۷ کبریٰ ص ۱۳۷  
 ۳۸ کبریٰ ص ۱۳۸  
 ۳۹ کبریٰ ص ۱۳۹  
 ۴۰ کبریٰ ص ۱۴۰  
 ۴۱ کبریٰ ص ۱۴۱  
 ۴۲ کبریٰ ص ۱۴۲  
 ۴۳ کبریٰ ص ۱۴۳  
 ۴۴ کبریٰ ص ۱۴۴  
 ۴۵ کبریٰ ص ۱۴۵  
 ۴۶ کبریٰ ص ۱۴۶  
 ۴۷ کبریٰ ص ۱۴۷  
 ۴۸ کبریٰ ص ۱۴۸  
 ۴۹ کبریٰ ص ۱۴۹  
 ۵۰ کبریٰ ص ۱۵۰  
 ۵۱ کبریٰ ص ۱۵۱  
 ۵۲ کبریٰ ص ۱۵۲  
 ۵۳ کبریٰ ص ۱۵۳  
 ۵۴ کبریٰ ص ۱۵۴  
 ۵۵ کبریٰ ص ۱۵۵  
 ۵۶ کبریٰ ص ۱۵۶  
 ۵۷ کبریٰ ص ۱۵۷  
 ۵۸ کبریٰ ص ۱۵۸  
 ۵۹ کبریٰ ص ۱۵۹  
 ۶۰ کبریٰ ص ۱۶۰  
 ۶۱ کبریٰ ص ۱۶۱  
 ۶۲ کبریٰ ص ۱۶۲  
 ۶۳ کبریٰ ص ۱۶۳  
 ۶۴ کبریٰ ص ۱۶۴  
 ۶۵ کبریٰ ص ۱۶۵  
 ۶۶ کبریٰ ص ۱۶۶  
 ۶۷ کبریٰ ص ۱۶۷  
 ۶۸ کبریٰ ص ۱۶۸  
 ۶۹ کبریٰ ص ۱۶۹  
 ۷۰ کبریٰ ص ۱۷۰  
 ۷۱ کبریٰ ص ۱۷۱  
 ۷۲ کبریٰ ص ۱۷۲  
 ۷۳ کبریٰ ص ۱۷۳  
 ۷۴ کبریٰ ص ۱۷۴  
 ۷۵ کبریٰ ص ۱۷۵  
 ۷۶ کبریٰ ص ۱۷۶  
 ۷۷ کبریٰ ص ۱۷۷  
 ۷۸ کبریٰ ص ۱۷۸  
 ۷۹ کبریٰ ص ۱۷۹  
 ۸۰ کبریٰ ص ۱۸۰  
 ۸۱ کبریٰ ص ۱۸۱  
 ۸۲ کبریٰ ص ۱۸۲  
 ۸۳ کبریٰ ص ۱۸۳  
 ۸۴ کبریٰ ص ۱۸۴  
 ۸۵ کبریٰ ص ۱۸۵  
 ۸۶ کبریٰ ص ۱۸۶  
 ۸۷ کبریٰ ص ۱۸۷  
 ۸۸ کبریٰ ص ۱۸۸  
 ۸۹ کبریٰ ص ۱۸۹  
 ۹۰ کبریٰ ص ۱۹۰  
 ۹۱ کبریٰ ص ۱۹۱  
 ۹۲ کبریٰ ص ۱۹۲  
 ۹۳ کبریٰ ص ۱۹۳  
 ۹۴ کبریٰ ص ۱۹۴  
 ۹۵ کبریٰ ص ۱۹۵  
 ۹۶ کبریٰ ص ۱۹۶  
 ۹۷ کبریٰ ص ۱۹۷  
 ۹۸ کبریٰ ص ۱۹۸  
 ۹۹ کبریٰ ص ۱۹۹  
 ۱۰۰ کبریٰ ص ۲۰۰

١٠

الحمد لله الذي جعلنا من عباده

تفسيره الاول  
او على وجهه الثاني

محمد اویس خان

۱۴



[illegible]

تفسد وبعض المشائخ قالوا اذا ضربت جارية او مرتين لا تنفس  
ان ضربتها ثلث مرات متواليات تفسد بعض مشائخنا قالوا اذا  
كان مع سوط فشمها به في نسيت فيها هابة ونخسها لا تنفس  
ولو هذب الي الموضع وضربها تنفسه وان حرك رجلا او على اللام  
لا تنفسه ان حرك رجلا تنفسه قال بعضهم ان حرك رجلا قليلا  
لا تنفسه قرى عن ابى بكر من قال له كم صليتم فاشا المصلي بيده  
انهم صلوا ركعتين لا تنفسه وان كتب يستبدر حروفه ان كان اقل  
من ثلث كلمات لا تنفسه وان زاد على ذلك تنفسه وفي المتنقط اذا قال  
المصلي مثلهما قال المؤذن تنفسه وفي النخا قانية ان اذن يريد به  
الاذا تنفسه قال ابو يوسف لا تنفسه فام يقلح على اصاؤه ولو  
سمع اسم الله فقال جل جلاله وسمع اسم النبي فقال صلى الله عليه  
ان اراد اجابت تنفسه ان لم يرد الجواب لا تنفسه ولو انشأ شعر او خطبة  
ولم يتكلم بلسان لا تنفسه قد انشاء وكور السلام بيده او راسه او طلب  
منه شيء او ما برأسه الى قال نعم ولا لا تنفسه لو قال اللهم اكرمنا وقال  
انعم على اوامرنا صلى الله عليه وسلم رضى العافية او قال اللهم اغفر لي

[illegible]

مفتی  
قائم مقام آغا خان و آغا خان  
سروکار و دانشجو بنابر  
مفتی

میں نے اللہ عزوجل سے دعا کی کہ میری کتاب کو پڑھنے والوں کو ایسا ہی اثر ہو جس کا یہ کتاب میری زندگی پر کر چکی ہے۔ آمین







يجب بحج القيام والقعود ان فحصل الى الثالثة ساهيا ان كان القعود  
 اقرب يقعد وفي وجوب السهم واختلافه وانما يكون في القعود اقرب  
 لمعرفه ركنيه وان كان الى لقيام اقرب لم يقعد يسجد  
 الفاتحة في اوليين او قرأ القرآن في ركوعه او في سجوده او في التشهد  
 يجب ان قرأ الفاتحة في الآخرين مرتين او ضم فيها ركعتين بالفاصلة  
 قرأ التشهد مرتين في القعدة الأخيرة أو تشهد قائما أو ركعا أو ساجدا  
 سهو عليه كذا المختار ذكره في الاجناس لو زاد في التشهد في القعدة  
 ان قال اللهم صل على محمد علي محمد يجب بالافتا وروي عن أبي بصير  
 زاد حرفا يجب روي عنهما ان قال اللهم صل على محمد لا يجب ان سكت في  
 الآخرين متعذرا فقد ساء وان سكت ساهيا يجب السهم و قال الربيع  
 لا سهو عليه ان قرأ بعد التشهد في القعدة  
 بعد الركوع لم يبعد ان تذكر في الركوع فقيه وايتان في رواية يعقوب  
 والصحيح انه لا يعيذ وقال الناطق سواء عاد ولم يبعد يسجد للسهم وان  
 سلم على اس كعتين في الظهر على ان اتها ثم تذكر انما صلى ركعة  
 يتها ويسجد للسهم وان ساء على اس كعتين في الظهر على ان اتها

[illegible]

تسليمه أو فخر يستأنف أن يسه عن القعدة الأخيرة فقام الخامسة يعني إلى  
أول الركعة القعدة ثم لم يسجد الخامسة ويسجد السهو أو انقضى الخامسة بالسجدة  
بقية السهو بطل فرضه تحولت صلواته فقلاد عليا يضم إليها ركعة سابعة ويسجد  
سجدة السهو أو انقضى الرابعة كان فرضه تاما والركعتان نافلتا يسجد السهو  
فيها أو سهوا أو أمامه وجب السجدة على القوم وسهوا أو تم لا يجب على أهلها ولا  
الأولياء عليه أن يسه عن السلام يعني طال القعدة على ظن أنه يخرج من الصلاة  
والسجدة ثم علم أنه لم يخرج فسلم ويسجد السهو وإن سلم من عليا السهو يريد  
أن يخرج من الصلاة يعني لا يريد سجدة السهو ثم بدل القعدة أو يسجد ما لم يتكلم ولا  
لا يجزئ يستند بر القبلة من شدة في القيام أن كبر للافتتاح أم لا فتكروا التفكير  
بالسهو أو فعله أن كبر ظن أنه لم يكبر في عاد التكبير ثم ذكر فحليا أن يسجد ثم الأصل  
أنه لو علم أن كبر من غير عزاء ركن أو واجب يلزمه السهو قال بعض المشائخ  
أنه من عزاء القراءة أو التسبيح يجب السهو والافلا وأن سلم المسبق مع ما  
يسهو عليه وأن سلم بعده يجب في الملتقط المسبق إذا سلم مرة أو كبر أيام  
التسبيح مع ما هو فعلية السهو المسبق ويتابع ما هو في سجدة السهو أو انقضى قبل  
سلامه أو قرا فركع ولم يسجد حتى سجدة الأمام للسهو يتأخر عن التسبيح









قوله سبحانه لا تأخذه الله بنقمة ولا حسرة

على غير تجو صلاته ولو قرأ قل عوبد الاله وقرأ فسء صبحا  
 المنذرين بكسر الهمزة لا تقسه لو قرأ لا تشبهه باللام مكسر لا تقسه  
 وعن أبيه يقرأوا ذا البقرة إبراهيم بضم الميم وفيه الباء قرأ الشا  
 الباسم المصروف في الواو وهو يطعم ولا يطعم بفتح العين في الواو وكسرها  
 في الثاني لا تقسه وان زاد حرفا لم يتغير المعنى لا تقسه ان غير المعنى نحو  
 ان يقرأ وان كان في السكتين ان سعيكم كسحت قالوا تقسه ينبغي ان لا تقسه  
 وذكر في زلة القارئ للشيبه الامام حسام الدين اني سعيه النفس ولو  
 قرأ الله الصلاه بالسكتين لا تقسه وهذا اختيار فخر الدين النفس ولو قرأ  
 عتمة مكان حتى لا تقسه لو قال سمع الله ملل حمد يرحل نه لا تقسه لو قرأ  
 يدع البيت يسكن الاله الاله بضم الاله ترك التشديد لا تقسه ولو الباء  
 وان قرأ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقفوا قرأوا فاصححوا لا تقسه  
 ولو لم يقف وصل قال عافا المشاء تقسه عن عبد الله بن المبارك  
 وابي حفص الكبير وعبد بن القاتل وجماعة من المروزيه ان لا تقسه  
 وكذا افق ابو نصر المارديني ولو قرأ ان الله يرثي من الشركاء رسول  
 بكسر اللام لا تقسه ولو قرأ انك انا منذر من بغيره الاله لا تقسه قطعا وذكر

قوله سبحانه لا تأخذه الله بنقمة ولا حسرة  
 لا تقسه على غير تجو صلاته ولو قرأ قل عوبد الاله وقرأ فسء صبحا  
 المنذرين بكسر الهمزة لا تقسه لو قرأ لا تشبهه باللام مكسر لا تقسه  
 وعن أبيه يقرأوا ذا البقرة إبراهيم بضم الميم وفيه الباء قرأ الشا  
 الباسم المصروف في الواو وهو يطعم ولا يطعم بفتح العين في الواو وكسرها  
 في الثاني لا تقسه وان زاد حرفا لم يتغير المعنى لا تقسه ان غير المعنى نحو  
 ان يقرأ وان كان في السكتين ان سعيكم كسحت قالوا تقسه ينبغي ان لا تقسه  
 وذكر في زلة القارئ للشيبه الامام حسام الدين اني سعيه النفس ولو  
 قرأ الله الصلاه بالسكتين لا تقسه وهذا اختيار فخر الدين النفس ولو قرأ  
 عتمة مكان حتى لا تقسه لو قال سمع الله ملل حمد يرحل نه لا تقسه لو قرأ  
 يدع البيت يسكن الاله الاله بضم الاله ترك التشديد لا تقسه ولو الباء  
 وان قرأ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقفوا قرأوا فاصححوا لا تقسه  
 ولو لم يقف وصل قال عافا المشاء تقسه عن عبد الله بن المبارك  
 وابي حفص الكبير وعبد بن القاتل وجماعة من المروزيه ان لا تقسه  
 وكذا افق ابو نصر المارديني ولو قرأ ان الله يرثي من الشركاء رسول  
 بكسر اللام لا تقسه ولو قرأ انك انا منذر من بغيره الاله لا تقسه قطعا وذكر

قوله

قوله سبحانه لا تأخذه الله بنقمة ولا حسرة



## مدینہ المصطفیٰ النبی

کاپی اس کتاب کا بذریعہ حبشی با فیابطہ محفوظ ہے کوئی شخص  
بلا اجازت راقم اسکے طبع کا مجاز نہیں۔

### (اعلان)

بفصلیہ اس طبع مجتہبی دہلی میں ترجمہ کی کتابیں اور قرآن شریف  
حاصل سادہ مترجم اور کتب بیات عربی - فارسی - اردو و کتب  
مدارس عربی اسلامی وغیرہ و کتب مصنفہ علمائے متقدمین متاخرین  
و دیگر علمائے نامدار ایران کا نگار و کتب مطبوعہ ہر بلاد و امصار  
مثل بیروت - قسطنطنیہ - مصر - بمبئی - کلکتہ - کانپور - لکھنؤ وغیرہ  
و کتب جملہ علوم و فنون

مثل طب - لغات - ہیئت - ہندسہ - ریاضی - جبر و مقابلہ  
تاریخ جغرافیہ - طبیعیات - مناظرہ - مباحثہ فقہ - اصول  
حدیث - تفسیر - معانی - بیان منطق - فلسفہ - عروض و قوافی  
صرف نحو قصص - روایں وغیرہ فروخت کے لیے موجود ہیں۔

محمد عبدالاحد پیر و پرائمر طبع مجتہبی دہلی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

في الكتاب المستجاب من شهادات الفقهاء في قدرته من الطلاب باسم

ولله الشكر

قد اتمم الطبع في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥ هـ

في المطبع الكائن في القاهرة





۵۰ فی ارضیہ و غیر ذلک

[illegible]

على وجه القربة وكلها دنج فقد طهر جازت الصلوة على وضوء  
الاجل الخنزير والادحى وشعر الميتة وعظمها طاهر ان الذي عليها  
دمه وادعته نجاسة البير نزعته وكان نزعها من الملوثة طاهرا فان  
فيها فارة او عصفورة او صغرة او سقاية او سم ابرص نزع منها  
ما بين عشرين دلو الى ثلثين بحسب كبر الدلو وصغرها وان لم تنزع  
حماة او دجاج او سنور نزع منها ما بين اربعين دلو الى خمسين فان  
ما تنزعها كل او شاة او ادحى نزع جميع الماء وان انتفخ الحيوان او  
تفخم نزع جميعها من الماء صغر الحيوان وكبر وعد اللاء تعتبر  
بالدلو الوسط المستعمل في الابار فان نزع منها بدلو عظيم قدما  
نزع فيها من اللاء الوسط احتسابه وان كانت البير معينة لا ينزع وقد  
وجب نزع ما فيها من الماء اخرجه مقدار كان فيها من الماء وروى  
عن محمد انه قال ينزع منها ما ثاد لو الى ثلثمائة وقال بعضهم يحفر  
بجانبها بئر على عمقها وطولها وعرضها ثم ينزع الماء من تلك  
البير ويجعل في هذه فاذا امتلأت الثانية حكم بطهارة الاولى  
واذا وجد في البير فارة ميتة او غيرها ولا يدوز من وقع ولم تنفخ

سودانیہ راجہ  
 اسود و طول انڈیا  
 قول اسود  
 جب کہ  
 قولہ با بن غنہ  
 عک والفتون بطریق  
 الایجاب و هذا اذا کن  
 الاستجاب و هذا اذا کن  
 الفارة ہا رۃ من الہدۃ  
 ولا جبر و جۃ ۱۲ جو صرۃ  
 قولہ والایجاب من  
 الدل علی الایجاب و یجوز ہا  
 دھو شاد و اما ضمہا  
 الخا منین اسودین و الذین  
 جو صرۃ لہ قنبر ہا کل المادہ ۱۱  
 الوسط الخ المعتبر فی کربیر  
 یت لولہا فان لہ یک لہا دلو  
 ات ۱۱ جو صرۃ  
 اعضا ۱۱ و انتقام ان یلک  
 اعضا ۱۱ و انتقام ان یلک  
 علی قولہ ۱۲ جو صرۃ  
 لکات فیہا ۱۲ جو صرۃ  
 بلین عدلین علی ہما  
 ایضاً

وذلك احوط  
في الماء المصفى وفيه





إذا قدر على استعماله ولا يجوز التيمم إلا بصعيد طاهر ويستحب لمن لم  
 يجد الماء وهو مسافر يرجو أن يجد في آخر الوقت يؤخر الصلوة إلى آخر  
 فان جدد الماء وتوضأ ولا تيمم وصلى ويصل التيمم شاء من الأرض والنوا  
 ويجوز التيمم للصبح في المصدا احتضر جنازة وأولى غرضه أن يستغسل  
 ان تقوته صلوة الجنازة وكذلك من حضر العيدين ان استغسل الوضوء  
 ان تقوته صلوة العيدين صلى وان خاف من شدة الجمعة ان يستغسل بالبطا  
 فانت صلوة الجمعة لوضأ فان امرك الجمعة صلها ولا صلى الظهر ربحا  
 وكذلك اذا صاق الوقت فحش ان تقوته الوقت لو توضأ فإنه لا تيمم  
 ينوضأ ويصل الفائتة والمسا إذا انسى الماء في مرحلة فتييم صلى ثم  
 تذكر الماء لا يعيد الصلوة عند الجنبته وحجته وعند سيقه يعيد  
 وليس للمتيمم ان يعيد على ظنه ان يقر به ماء ان يطالب فان قال على  
 ظنه ان هناك ماء لم يجز له التيمم حتى يطلبه وان كان مع رفيقه ماء  
 طلبه منه قبل ان يتيمم فان منعه منه تيمم صلى بالمسح على  
 الخفين المسح على الخفين جائز بالسنة من كل حدث وجب للوضوء  
 اذا البسها على طهارة كاملة ثم احدث فان كان مقيما صوميا ولبا

[illegible]



غير وضوء فان سقطت من غير برء لم يبطل المسح وان سقطت عن  
برء بطل المسح <sup>ببرء</sup> بالحيض اقل الحيض ثلثة ايام ولياليها وان نقص  
ذلك فليس بحيض بل هو استحاضة واكثر من ثلثة الحيض عشرة ايام <sup>لها</sup>  
وما زاد عليها فهو استحاضة وما تراه المرأة في ايام الحيض من الحمر  
الصفرة والكدرة والخضرة فهو حيض حتى ترى البياض <sup>منه</sup> الخالص  
اي ينقطع ويحرم الحيض <sup>منه</sup> يسقط عن الحائض الصلوة والصوم <sup>وتنقطع</sup>  
الصوم <sup>منه</sup> الا صاوة ولا تدخول المسجد ولا تطوف بالبيت ولا يات بها زوجها  
ولا يجوز للحائض <sup>منه</sup> ولا للجنب <sup>منه</sup> للنساء قراءة القرآن ويجوز  
مس <sup>منه</sup> الحنك <sup>منه</sup> ان ياخذ بغلافه فاذا انقطع دم الحيض اقل من  
عشرة ايام لم يجز وطها حتى يغتسل ويغضي عليها وقت صلوة <sup>منه</sup> كما  
وان انقطع دمها عشرة ايام جاز وطها قبل الغسل والطهر اذا  
تخلل بين الدمين في مدة الحيض فهو كالدم الحار واقل الطهر  
عشر يومين ولا فاية لا كثرة ودم لا مستحاضة هو فاته المرأة  
اقل من ثلثة ايام او اكثر من عشرة ايام فحكمه كحكم الرضا الدائم  
لا يمنع الصوم ولا الصلوة ولا الوطئ ان زاد الدم على العشرة

[illegible][illegible][illegible]

ایہ  
رہنما

دستور و در آستانهٔ من پدید آمدن من و در آستانهٔ من پدید آمدن من

وبين التكبير قيل اخبرنا في الصلوة كالأكل والنوم نحو ما سبق  
القبلة الا ان يكون ثاقفا في صلي الى جهة قدس وان اقتبس عليه  
القبلة وليس بحضوره من باله عنها الجهد وصل الى ان علم انه اخطأ بعد  
ما صلي فلا إعادة عليه ان علم ذلك حتى العداق استدار الى القبلة  
وبني عليها باب **صفة الصلوة** فرائض الصلوة ستة الشرعية هي  
والقراءة والركوع والسجود والقعدة الأخيرة مقدار النعلين مرة  
من الصلوة يصنع المصل في فرض عند أبي حنيفة قال ليس بغير  
وما زاد على ذلك فهو سنة فاذا دخل المصل في الصلوة كبر ورفع يديه  
مع التكبير حتى يحاذي ابهاميه شحمتيه ذنيه فان قال لا من تكبير  
جل والله اعظم والرحمن اكبر اجزاه عند أبي حنيفة ومحمد  
لو تولا يجوز الا ان يقول الله اكبر والله اكبر والله اكبر  
ليتم في البشر وتبصير ما تحت الشجرة ثم يقول استغفر الله  
يحمدك وتبارك اسمك وتعالى جلالك ولا اله الا انت تسعبد  
يا لله من الشيطان الرجيم ويقول بسم الله الرحمن الرحيم ثم يقرأ  
فريقا فاتحة الكتاب وسورة معها اولئك اياتها وقساوا بآية









والمرأة عادة معروف ترد ذلك أيام عادتها وما زاد على ذلك فهو بوجوه  
ومن ابتداء مع البلوغ استحاضة فحيضها عشرة من كل شهر والباقي  
استحاضة والمستحاضة ومن به مسلسل البول والرافك الدائم مستطيل  
البطن الجرح الذي لا يبرأ فيؤخرون لوقت كل صلوة فيصليون بذلك  
لوضوء الوقت ما شاءوا من الفرائض والنوافل فإذا سهرت لم تستطع  
وكان عليهم استئناف الوضوء لصلوة أخرى النفاس والدم الخارج  
لولادة والدم الممزج بالحيض وما تراه المرأة في حال ولادتها قبل خروج  
استحاضة وأقل النفاس أحدث له وأكثره أربعون يوماً وما زاد على  
ذلك فهو استحاضة فإن تجاوزت الدم على الأربعين فذلك حصة  
المرأة ولدت قبل ذلك فلها عادة في النفاس ردت إلى عادتها فإن لم  
كن لها عادة فابتداء نفاسها أربعين ومن ولدت ولدين بطن واحد  
نفاسها ما خرج من الدم عقيد الولد الأول عند الحيضة وأبوهما  
حدث زفرهم من الولد الثاني وتقتضي العدة بالوليد الآخر بالأنثى  
ظهر النجاسة واجبت بدئ المصلى ونحوه والمكان الذي يصلي عليه  
ظهر النجاسة بالماء بكل ما أعتد طاهر يمكن إزالة ما به كالحل أو بالورد

وتجوزها ما اذا اعتصر بالبرص وان اصابته الخت بجاسته وهما جاز  
فجفت فذلك بالارض جاز والمني مجزى عسل رطبه فاذا جفت على  
الثوب اجزاء فيه الفرك ونجاسة اذا اصابته المرأة او السيف كقبي مجزى  
وان اصابته الارض نجفت بالشمس فانه جاز ان يسلق على كانه لا يجزى  
التيه عليها ومن اصابته من النجاسة المغلظة كالدم والبول والغائط والخرن  
اصناما والدمهم وما دونه جاز الصلوة مع ان دلهم يجزى وان اصابته  
نجاسة مخففة كجوز او كل حجر جاز الصلوة معه لم تبلغ ربع الثوب  
تطهير النجاسة التي يجسها على وجهين منية وغير مية فما كان طاهرا منية  
فطها رقاها زال عينها الا ان يقي من اثارها ما يبق ازالها فم عفوقا ليس  
بمرنية فطها رقاها ان ينسل حتى يغيب على ظن الغسل انه قد طهر الاستنجاء  
سنة تجزى فيه كحجر والمد وما قام مقامهما يمسه حتى يتيقن ليس فيه  
عد من شئون وعمله بالماء افضل فان تجاوزت النجاسة من حجرها  
لم يجز فيه الا بالماء والماء ولا يستنجى ولا يبروت ولا يطعم ولا يملح  
لحم ولا يقدرة ولا ياجزى به يمينه لا بعد ركنا الصلوة بال  
هو اقية الصلوة اول وقتها اذا طهر الفان الثاني وهو البياض

وله قوله جاز ان يكون وند  
الاعتذار بالبرص والنجاسة  
الصلوة مع ان دلهم يجزى وان اصابته  
النجاسة مخففة كجوز او كل حجر جاز  
الصلوة معه لم تبلغ ربع الثوب  
تطهير النجاسة التي يجسها على وجهين  
منية وغير مية فما كان طاهرا منية  
فطها رقاها زال عينها الا ان يقي من  
اثارها ما يبق ازالها فم عفوقا ليس  
بمرنية فطها رقاها ان ينسل حتى يغيب  
على ظن الغسل انه قد طهر الاستنجاء  
سنة تجزى فيه كحجر والمد وما قام  
مقامهما يمسه حتى يتيقن ليس فيه  
عد من شئون وعمله بالماء افضل فان  
تجاوزت النجاسة من حجرها لم يجز فيه  
الا بالماء والماء ولا يستنجى ولا يبروت  
ولا يطعم ولا يملح لحم ولا يقدرة ولا  
ياجزى به يمينه لا بعد ركنا الصلوة بال  
هو اقية الصلوة اول وقتها اذا طهر  
الفان الثاني وهو البياض











الليل على ركعتين بتسليمة واحدة والقراءة واجبة في  
الفرص في الركعتين الأولى وهو مخير في الآخرين ان شاء  
قرأ الفاتحة وان شاء سجد وان شاء سكوت والقراءة حصل  
والقراءة واجبة في جميع ركعات النفل والوتر ومن دخل في صلاة  
النفل ثم أفسد فضاها فان صلى أربع ركعات وقد تعدل الأولى  
ثم أفسد الآخرين قضى ركعتين في بقية النافلة قاعد المقدر  
على القيام فان افتتحها قائما ثم قعد بغير عذر جازع عند بحسنة  
وقال لا يجوز الأمن عذر ومن كان خارجا من المصلي تنفل على ابتداء  
جهته توجهت دابته يومى ايماء باب سجود السهم وسجد السهم يلزم  
في الزيادة والنقصان بعد السلام يسجد يسجدتين ثم تشهد يسلم  
وسجد السهم يلزم اذا زاد في صلواته فعلا من سجدتها ليس منها او  
ترك فعلا سنونا او ترك قراءة الفاتحة او السورة او الفاتحة او تشهد  
كبيرة العتيد وجملا دام فيما فتحا او خافا يجبر وسجد السهم على الامام  
والمؤتم فان لم يسجد الامام لم يسجد المؤتم وسجد المؤتم يلزم الامام والمؤتم  
ليسجد ومن سجد عن القاعدة الأولى ثم تذكر حال القعود فربما قعد و



وان كان القيام اقرب لم يقعد ويجوز له ان يسجد عن التقعد  
 الاخرى فقام الى الخامسة ثم تنكر رجوعه الى التقعد فلم يسجد فقام  
 والى الخامسة ويسجد له وان قعد الخامسة بالسجدة بطل فرضه  
 ونحوه صلوة نافلة وكان علي بن ابي طالب رضي الله عنه سادسة  
 وان تعذر الرابعة ثم قام الى الخامسة ولم يسلم وطأها التقعد  
 الاول عاد الى التقعد فلم يسجد الخامسة وسلم ويسجد له وهو  
 وان قعد الخامسة بسجدة ضم اليها ركعة اخرى قبل تمت صلوة  
 وربعتان له نافلة ومن شغلته صلوة فلم يدرك راتلانا  
 صلى اربعة اركان ذلك الشك اول امره له استأنف  
 وان كان الشك يعرض له كغيره ابني على غلبة الظن ان كان له  
 ظن ان لم يكن له ظن بغيره على اليقين بآب صلوة المريض  
 تعذر على المريض القيام صلى قاعدا يركع ويسجد فان لم يستطع  
 الركوع والسجدة يومئذ وجعل السجدة اخفض من الركوع ولا يرفع  
 الى وجهه شيئا ليجد عليه فان لم يستطع القعود استلق على ظهره  
 وجعل جليده الى القبلة واومى برأسه فان اضطر على جنبه ووجهه



الصلوة لا يملكها الا المأموم وان سمع قوم وهم في الصلاة اية سجدة  
من اجل ليس مهم في الصلاة لم يسجد ها في الصلاة ويسجد ها  
بعد الصلاة فان سجدة ها في الصلاة لم تجزهم لم تغسل الصلاة  
ومن تلا اية السجدة فلم يسجد حتى دخل في الصلاة فتلاها  
ثانيا وسجد اجزته عن تلاوتين في ان تلاها في غير الصلاة  
فيسجد ثم دخل في الصلاة فتلاها وسجد ثانيا ولم تجز السجدة  
ومن تكررت تلاوة سجدة واحدة في مجلس واحد يلزمه الاية واحدة  
ومن اراد السجود كبر ولم يرفع يديه ثم يسجد كبر ورفع راسه  
تشهد عليه لاسلام له بالصلاة المسافر المكنته  
الاحكام وهو ان يقصد الانسان موضعا بينه وبين مقصده  
مسيرة ثلثة ايام ولياها يسير الابل ومشى الاقدام ولا يعتبر ولا  
بالسير في الماء وفرض المسافر عندنا في كل صلاة رابعة ركعتان  
ولا يجوز له الزيادة عليهما فان صلى اربعا وقد قعت الثانية  
التشهد اجزته ركعتان عن فيه وكانت اخرايان نافلة فان لم  
يقعد الثانية تمقدا للتشهد وقام الى الثالثة وقعد بها بالسجدة بطلت

لم يسجد الامام الا المأموم وان سمع قوم وهم في الصلاة اية سجدة  
من اجل ليس مهم في الصلاة لم يسجد ها في الصلاة ويسجد ها  
بعد الصلاة فان سجدة ها في الصلاة لم تجزهم لم تغسل الصلاة  
ومن تلا اية السجدة فلم يسجد حتى دخل في الصلاة فتلاها  
ثانيا وسجد اجزته عن تلاوتين في ان تلاها في غير الصلاة  
فيسجد ثم دخل في الصلاة فتلاها وسجد ثانيا ولم تجز السجدة  
ومن تكررت تلاوة سجدة واحدة في مجلس واحد يلزمه الاية واحدة  
ومن اراد السجود كبر ولم يرفع يديه ثم يسجد كبر ورفع راسه  
تشهد عليه لاسلام له بالصلاة المسافر المكنته  
الاحكام وهو ان يقصد الانسان موضعا بينه وبين مقصده  
مسيرة ثلثة ايام ولياها يسير الابل ومشى الاقدام ولا يعتبر ولا  
بالسير في الماء وفرض المسافر عندنا في كل صلاة رابعة ركعتان  
ولا يجوز له الزيادة عليهما فان صلى اربعا وقد قعت الثانية  
التشهد اجزته ركعتان عن فيه وكانت اخرايان نافلة فان لم  
يقعد الثانية تمقدا للتشهد وقام الى الثالثة وقعد بها بالسجدة بطلت

قوله ولا يجوز له الزيادة فانما قال هكذا ولم يركب بغير موجب المسافر ركعتان بعد الصلاة واحدة ركعتان

الصلوة لا يملكها الا المأموم وان سمع قوم وهم في الصلاة اية سجدة  
من اجل ليس مهم في الصلاة لم يسجد ها في الصلاة ويسجد ها  
بعد الصلاة فان سجدة ها في الصلاة لم تجزهم لم تغسل الصلاة  
ومن تلا اية السجدة فلم يسجد حتى دخل في الصلاة فتلاها  
ثانيا وسجد اجزته عن تلاوتين في ان تلاها في غير الصلاة  
فيسجد ثم دخل في الصلاة فتلاها وسجد ثانيا ولم تجز السجدة  
ومن تكررت تلاوة سجدة واحدة في مجلس واحد يلزمه الاية واحدة  
ومن اراد السجود كبر ولم يرفع يديه ثم يسجد كبر ورفع راسه  
تشهد عليه لاسلام له بالصلاة المسافر المكنته  
الاحكام وهو ان يقصد الانسان موضعا بينه وبين مقصده  
مسيرة ثلثة ايام ولياها يسير الابل ومشى الاقدام ولا يعتبر ولا  
بالسير في الماء وفرض المسافر عندنا في كل صلاة رابعة ركعتان  
ولا يجوز له الزيادة عليهما فان صلى اربعا وقد قعت الثانية  
التشهد اجزته ركعتان عن فيه وكانت اخرايان نافلة فان لم  
يقعد الثانية تمقدا للتشهد وقام الى الثالثة وقعد بها بالسجدة بطلت





صلواته فان يدركه ان يحضر الجمعة فتوجه اليها والامام فيها  
بطل ظهره بالسعي عند بني حنيفة رحم وقال لا تبطل حتى يدرك من  
الجمعة شيئا ويكره للعذر وان يصلوا صلوة الظهر بمجاعة يوم  
في المصرو كذلك اهل النجف من ادرك الامام في صلوة الجمعة  
لان اهل القرية جازم ذلك من غير كراهة <sup>ذكره القاضيان</sup> <sup>دركه</sup>  
صلوة معه ما ادرك وبني عليها الجمعة وان ادرك في التشهد  
او في سجود السهو وبني عليها الجمعة عندا في حنيفة رحمه الله  
وابن يوسف رحم وقال محمد ان ادرك معه اكثر من الركعة  
الثانية بني عليها الجمعة وان ادرك اقلها بني عليها  
الظهر واذا خرج الامام يوم الجمعة ترك الناس الصلوة  
والكلام حتى يفرغ من خطبته واذا اذن المؤذن يوم  
الجمعة الاذان الاول بترك الناس البيع والشراء وتوجهوا  
الى الجمعة فاذا مضى الامام المنبر جلس اذن المؤذن  
بمين يدي المنبر وقام وخطب فاذا فرغ من خطبة قاموا  
وصلوا الجمعة بالصلاة العيدين يستحب في يوم القدر  
ان يطعم الانسان شيئا قبل الخروج الى المصلي ويغتسل تطيب

[illegible]







**باب صلاة الاستسقاء قال ابو حنيفة ليس في**

الاستسقاء صلاة مسنونة فيما قال صلى الله عليه وسلم انما اهل البيت من اجل انهم كانوا يسمونهم بالانبياء فيقولون يا ربنا انزلنا من السماء ماء فاصنعوا خفافا فاجابوا يا ربنا انزلنا من السماء ماء فاصنعوا خفافا فاجابوا يا ربنا انزلنا من السماء ماء فاصنعوا خفافا

هو لدعاء ولا تستغاثوا ولا يصلى الا امام الناس كيتين يحجر القراة فيها ثم يخطب خطبتين على الارض لا على المنبر ويستقبل القبلة بالركعة الاولى

الامام رداؤه ولا يقلب رديتهم ولا يحضر اهل الذمة لا مستقرا باقيام ثم يركعون ركعتين يحجر الناس في رمضان

بعد العشاء فيصلى بهم امامهم خمس ترديدات في كل ركعة تسليمات فيجلس بين كل ترديدتين مقدار ترديد ركعة ثم يوتر بهم امامهم ولا يصلى الا في جماعة في غير شهر رمضان

باب صلاة الخوف اذا انتدأ الخوف جعل الامام الناس طائفة الى طائفة وطائفة خلفه فيصلي بهذه الطائفة ركعة وسجدة ثم يركعون ركعة وسجدة

هذا الطائفة الى جملته ووجاءت تلك الطائفة فيصلي بهم ركعة وسجدة ثم يركعون ركعة وسجدة

من هبون الى جهة العدو ووجاءت الطائفة الاولى فيصلون

فيما انتدأ الخوف اذا انتدأ الخوف جعل الامام الناس طائفة الى طائفة وطائفة خلفه فيصلي بهذه الطائفة ركعة وسجدة ثم يركعون ركعة وسجدة هذا الطائفة الى جملته ووجاءت تلك الطائفة فيصلي بهم ركعة وسجدة ثم يركعون ركعة وسجدة من هبون الى جهة العدو ووجاءت الطائفة الاولى فيصلون

باب صلاة الخوف اذا انتدأ الخوف جعل الامام الناس طائفة الى طائفة وطائفة خلفه فيصلي بهذه الطائفة ركعة وسجدة ثم يركعون ركعة وسجدة هذا الطائفة الى جملته ووجاءت تلك الطائفة فيصلي بهم ركعة وسجدة ثم يركعون ركعة وسجدة من هبون الى جهة العدو ووجاءت الطائفة الاولى فيصلون



على شقة الأيسر في غسل بالماء حتى يرى أن الماء قد وصل  
 إلى ما يلي الختم منه ثم يصح على شقة الأيمن في غسل حتى إلى الماء  
 قد وصل إلى ما يلي الختم منه ثم يجلس الغاسل حينئذ إليه و  
 مسح بطنه مسحاً رقيقاً فان خرج منه شيء غسله ولا يعيد  
 ثم ينشفه بتوريق <sup>أو بقطعة من الكتان</sup> ويجعل الحنوط على راسه وكفينه و  
 الكافور على شأجانه <sup>في الحذاء</sup> والكتانة أن يكفن الرجل في ثلثة أثواب  
 إذا ذوق قبض لفافة فإن اقتصر وأعلى ثوبين يجازي فإذا  
 أراد أن يلف اللفافة ابتداءً وأيا جانبا لا يسر فلفوه عليه ثم بالأيمن  
 خافوا أن ينتشر الكفن عقدوه وتكفن المرأة في خمسة أثواب  
 إذا ذوق قبض وخار وخرقة تربط بها ثدياها ولفافة فإن اقتصر  
 على ثلثة أثواب جاز ويكون الخمار فوق القميص تحت اللفافة  
 ويجعل شعره على صدرها ولا يسرج شعر الميت ولا كفيه  
 ولا يقص ظفره ولا يقص شعره ويحمر الكفن قبل أن يديره  
 فيها وترافاد فرغوا عنه صلوا عليه أولى الناس بالصلوة  
 على الميت سلطان أن حضر فإن حضر فناء ثبته فإن لم يحضر

[illegible]

روئی خوش است  
ان قدیم پیر این تفافه  
آن چنان باشد لاف جمع  
بسمه لان هذه الاشياء  
منه و النیت السخیه  
عن الزینة و در مختار



قال الذي وضعه بسم الله وضعناك على ما رسول  
الله سلمناك وبوجهه الى القبلة على نفسه الايمن ويحل  
العقدة عنه ويسوق اللبن عليه ويكره الأجر والخشب  
ولا بأس بالقصين يهال الزراب عليه ويسم القبر  
ولا يسلح ومن استهل بعد الولادة سمي وغسل وكفن  
وصلى عليه نم دفن وان لم يستهل ادرج في خرقه  
ولم يغسل عليه باب الشهيد الشهيد من قتله  
المشركون او وجد في المعركة وبه اثر الجراحة او  
قتله المسلمون ظلما ولم يجزئ قتله دية فكفن  
في ثيابه الذي هو فيه ويصلى عليه ولا يغسل واذا  
شهد الجنب غل فكذا الحائض والنفساء عند  
ابى حنيفة رح وكذلك الصبي وقال لا تغسلان  
ولا يغسل عن الشهيد دمه ولا ينزع عنه ثيابه و  
ينزع عنه الثرو والقلنوة والخف والكشور ومن  
ارتغ غسل الارثا ثا ثا ن ياكل او يترب او يتداوى

قوله وقال يا ابن آدم انك قد اتيتك من  
سبعة قلوب اولها من ربي  
ثانيها من نبيي  
ثالثها من عبادي  
رابعها من خلقي  
خامسها من انفسهم  
سادسها من اهل بيته  
سابعها من اهل بيته  
ثامنها من اهل بيته  
تاسعها من اهل بيته  
عاشرها من اهل بيته  
الحمد لله رب العالمين

قوله ولا تتأبوا بالكل ولا ببر

لِيُعْطِيَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ

والکامس بلالار علیہم خوفاً من عسکرائیہا ۱۲ و حوہ ۱۹ و قتال کے لئے لشکر و حوہ ۱۹ و عسکرائیہ ۱۲





















ويؤدى عن نفسه وعن اولاده الصغار وعن ماله للحاجة  
ولا يؤدى عن زوجته ولا عن اولاده الكبار ولا عن ماله  
للتجارة ولا يؤدى عن مكاتبه والعبيد شريكين لا فطرة  
على كل واحد منهما ويؤكد المسلم عن عبده الكافر والفطرة نصف  
صاع من براوصاع من تمر وصاع من شعير وصاع من زبيب  
والصاع عند أبي حنيفة ومحمد ثمانية ارطال بالعراق وقال  
ابو يوسف خمسة ارطال وثلاث رطل بالحجاز الفطرة يتعلق بطول  
الفجر من يوم الفطر فمن مات قبل ذلك لم تجب فطرته ومن  
اسلم وولد بعد طلوع الفجر لم تجب فطرته والحنابلة يخرجون الفطرة  
قبل الخروج الى الصلوة وان قدموها قبل يوم الفطر جاز  
وان اخرجوها عن يوم الفطر لم تسقط عنهم وكان عليهم  
اخراجها كتاب الصوم الصوم ضربان واجب ينقل  
فالواجب ضربان منها ما يتعلق بزمان معين كصوم رمضان  
والنذر المعين فيجوز بنيته من الليل او بنيتها من النهار او في  
الزوال والضرب الثاني ما يجب في ذمته كقضاء رمضان و





افضل وان افطر وقضى حاز وان مات المريض وما للمسافر  
 وهما على حالهما لم يلزمهما القضاء فان صح المريض اقام المسافر  
 ثم ما تازمهما القضاء بقدر الصحة والاقامة وقضاء  
 رمضان ان شاء فرقه وان شاء تابعه فان لم يقض حتى دخل  
 رمضان اخر صام الثاني وقضى الاول بعد ولا فدية عليه  
 ومن مات عليه قضاء رمضان فوصى به اطعم وليه عنه  
 لكل يوم مسكينا ومن دخل في صوم التطوع او صلوة التطوع  
 ثم افسدها قضاها وان بلغ الصبي واسلم الكافر في بعض  
 امسا بنيه يومها وصام ما بعده ومن عصى عليه في رمضان  
 لم يقض اليوم الذي حدث فيه الاغواء وقضى ما بعده  
 اذا افاق المحنون في بعض رمضان قضى ما مضى منه واذا  
 المرأة او نفست فافطرت وقضت لو قدم المسافر وطهرت  
 كالحائض في بعض النهار امسكا عن الطعام والشراب بقية يومها  
 ثم صام ما بعده وكوشه وهو يظن ان الفجر لم يطلع واظطر وهو يظن  
 ان الشمس قد غربت ثم تبين انها لم تغرب وكان قد علم الفجر يقضى

والمراد بالشأن الثاني  
 في حال قضاء يوم الناسي  
 الجارية قاصرة لعدم قصد  
 المسافر ولا كفاية المثل كما في البرص

قوله وان مات المريض وما للمسافر  
 او المسافر ان كانا في السفر  
 عدة من ايام السفر فلو كانا في السفر  
 والقضاء بقدر الصحة والاقامة  
 ولا فدية عليه  
 وان افطر وقضى حاز وان مات المريض  
 وهما على حالهما لم يلزمهما القضاء  
 فان صح المريض اقام المسافر  
 ثم ما تازمهما القضاء بقدر الصحة  
 والاقامة وقضاء رمضان ان شاء  
 فرقه وان شاء تابعه فان لم يقض  
 حتى دخل رمضان اخر صام الثاني  
 وقضى الاول بعد ولا فدية عليه  
 ومن مات عليه قضاء رمضان فوصى  
 به اطعم وليه عنه  
 لكل يوم مسكينا ومن دخل في صوم  
 التطوع او صلوة التطوع ثم افسدها  
 قضاها وان بلغ الصبي واسلم الكافر  
 في بعض امسا بنيه يومها وصام ما  
 بعده ومن عصى عليه في رمضان لم  
 يقض اليوم الذي حدث فيه الاغواء  
 وقضى ما بعده  
 اذا افاق المحنون في بعض رمضان  
 قضى ما مضى منه واذا المرأة او  
 نفست فافطرت وقضت لو قدم  
 المسافر وطهرت كالحائض في بعض  
 النهار امسكا عن الطعام والشراب  
 بقية يومها ثم صام ما بعده  
 وكوشه وهو يظن ان الفجر لم يطلع  
 واظطر وهو يظن ان الشمس قد غربت  
 ثم تبين انها لم تغرب وكان قد علم  
 الفجر يقضى

ذلك اليوم ولا كفارة عليه ومن أي هلال الفطر وحده لم  
 يفطر وإن كان في السماء علة لم يقبل الإمام في هلال الفطر إلا  
 شهادة رجلين أو رجل وامرأتين وإن لم يكن في السماء علة لم  
 يقبل إلا ما لا شهادة جماعة يقع العام بخبرهم بالاعتكاف  
 الاعتكاف مستحب وهو اللبث مع الصوم في المسجد بشئ الاعتكاف  
 ويحرم على المعتكف العطي واللبس فإن نزل القبلة والفسد  
 اعتكافه ولا يخرج من المسجد إلا حاجة الإنسان والجمعة  
 بأسان يسبح أو يتبع في المسجد من غير أن يحضر الصلاة  
 ولا يتكلم إلا بخير ويكره له الضحك وإن جامع المعتكف ليلاً  
 أو نهاراً عمل كذا أو ناسياً بطل اعتكافه ومن أوجب على نفسه  
 أيام معددة لزوم اعتكافها بلياليها كتب الحج وأوجب على  
 الأحرار البالغين العقلاء الأصحاء إذا قدروا على الزاد  
 والراحلة فاضلاً عن السكن وما لا بد منه وعن نفقة عياله  
 إلى حين عودته وكان الطريق ممناً ويعتبر للمرأة أن يكون  
 حرم حج به أو زوج إذا كان بينهما وبين مكة مسيرة ثلاثة أيام





قل هذا الطواف وهو على  
التيبة ١٢ هذا من طواف  
المناء طواف اول البيت  
على كفاب الله عليه وسلم  
قام من قبل القبلة ويوم  
الله كاشية ١٢  
الخط من بين المسلمين  
اخضر من على طواف الغنيم  
والا فاحملها اخضر والا خضر

من المسجد وهذا الطواف التحية والقدم وهو سنة  
وليس بواجب وليس على اهل مكة طواف التحية ثم يخرج الى الصفا  
ابتدأ به ويصعد عليه ويستقبل البيت ويكبر ويصل ويصلي  
على النبي عليه السلام ويدعو كاجته ويرفع يديه ويحط  
المروة ويشي على هيئة فاذا بلغ بطن الوادي سعى بين المسلمين  
الاخضرين سعيا كذا في السنة ياتي المروة ويصعد عليها ويشعل  
فعل على الصفا وهذا هو طواف واحد يطوف سبعة اشواط يبدأ  
بالصفا ويختم بالمروة ثم يقيم بمكة حراما ويطوف كلها  
بدا له فاذا كان قبل التروية بيوم فالامام يخط خطبة يعلم  
الناس فيها الخروج الى منى والصلاة والوقوف بعرفات والا فافا  
واذا صلى الفجر يوم التروية بمكة خرج الى منى فقام بها حتى  
يصل الفجر يوم عرفات ثم يتوجه الى عرفات فيقيم بها فاذا  
زالت الشمس يوم عرفات صلى الامام بالناس الظهر والعصر اذان  
واقامتين فيبدأ بالخطبة او لا فيخط خطبة يعلم الناس  
فيها الوقوف بعرفة والمزدلفة ورمي الجمار والخرو طواف

احمرا او حمره  
قل الطواف فانه قال  
ويخبر ايضا فكون على قول  
عنه ١٢ وهو خير حج  
نبيه ١٢ له لقوله صلى الله عليه وسلم  
بالبيت صلو والصلاة خير من  
وكذا الطواف ١٢ هذا من التنية  
يلجوت بالبيت كلما بدأ له التنية  
هكذا على ان الطواف للرجال  
افضل من الصلوة  
ذكرنا انك تخطب في  
يوم عرفات او لها  
احادي عشر والثانية بعرفات  
صل الفجر يوم التروية بمكة  
لا ترو ان النبي صلى الله عليه وسلم  
صل الفجر يوم عرفات  
فلما طمت التروية بمكة  
فصل الظهر والعصر يوم  
واقامتين فيبدأ بالخطبة او لا فيخط خطبة يعلم الناس  
فيها الوقوف بعرفة والمزدلفة ورمي الجمار والخرو طواف

صفا مقصوده وضى بمكة ورو  
ايضا فام جاني بمكة عرفات  
جاني وقوف اذ قد منى فرك  
دور من اذ قد منى فرك  
والله وموضع بمكة كقربان  
والله وموضع بمكة كقربان  
عشر من الحج ايام



٥٢  
لله قول والحق افضل  
عليه وسلم صلى الله  
عليه وسلم وما للخالقين  
ولا من ذكر الخالقين القرآن  
قبل القصصين "وجه

ولا يقف عندهما ويقطع التلبية عند أول الحصة ثم يندرج  
 ان احبتم يحلقوا ويقصروا الحلق افضل وقد حل له كل شئ  
 لا النساء ثم يأتي بمكة من يوم ذلك ومن الغد ومن بعد  
 الغد فيطوف بالبيت طواف الزيارة <sup>سبعة اشواط</sup> سبعة اشواط  
 للطواف ووقت الطواف ايام النحر وهي ثلثة فان كان  
 سعي في طواف القدوم لا سعي عليه ولا يرمل في هذا  
 الطواف سعي بعد على ما قدمناه فاذا طاف ورمى وسعى  
 له النساء وهذا الطواف هو المفروض في الحج ويكره تأخير عن  
 هذه الايام فان اخره عنها نزه الدم عند الخيافة  
 وقال لا شئ عليه ثم يعود الى منى فيقيم بها فاذا زالت  
 الشمس من يومه الثاني من يوم النحر الى الحجار الثلث  
 فيبدأ بالتي يلي المسجد فيرميها بسبع حصيا كبر مع كل  
 حصا ويقف عندها فيدعو ثم يرمي التي تليها مثل ذلك  
 ويقف عندها فيدعو ثم يرمي جمره العقبة كذلك فلا  
 ويرفع يديه عقيب كل رمي وان كان من الغد الى الحجار الثلث بعد زوال

99.





افضل من التمتع والافراد عندنا والقرآن يحرم بالبحر والعمرة  
معها من الميقات ويقول عقيد الصلاة اللهم اني اريد الحج والعمرة  
يسرها لي وتقبلها مني فاذا دخل مكة ابتدأ بالطواف وطاف ثلث  
سبعة اشواط يرمل في الثلثة الاول يمشي في الباقي على هيئته  
لا يطوف بعدها ويصل ركعتين بالطواف <sup>الحج</sup>  
ويسعى بعدا بين الصفا والمروة وهذه افعال العمرة ثم يبدأ  
بافعال الحج فيطوف طواف القدوم سبعة اشواط يرمل في الثلثة  
الاول ويسعى كما ذكرنا في المفرد بالحج فاذا رمى الجمرتين العتمة يوم النحر  
دحرج شاة او سبع يقره او سبع بدنة فهذا دم القران فان لم يكن له  
ما ينحرم صام ثلثة ايام في الحج اخرها يوم عرفة ثم سبعة ايام  
اذا رجع الى اهله فان صام بها مكة بعد فراغه من الحج يجوز فان  
فاته صوم ثلثة ايام في الحج حتى اني يوم النحر لم يحرم الصوم وكان  
عليه الدم وان لم يدخل مكة وتوجه الى عرفات فصام رافضا  
لعمرة بالوقوف ليستطعمه دم القران عليه دم لرفض  
العمرة وعليه قضائها يا التمتع التمتع افضل من الافراد عندنا  
والتمتع على وجهين متمتع يسوق الطهارة ومتمتع يسوق الهدى وصلة

[illegible]

عن محمد بن عبد الله بن جعفر عن أبيه  
عن حمزة عن زيد بن عمار عن  
علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب  
عن علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب

في الحج والعمرة  
 في الصلاة  
 في الزكاة  
 في الصوم  
 في النكاح  
 في الطهارة  
 في الجهاد  
 في الميراث  
 في العتق  
 في الرق  
 في النكاح  
 في الطهارة  
 في الجهاد  
 في الميراث  
 في العتق  
 في الرق

في الحج والعمرة  
 في الصلاة  
 في الزكاة  
 في الصوم  
 في النكاح  
 في الطهارة  
 في الجهاد  
 في الميراث  
 في العتق  
 في الرق

ان سبأ من المنجيات ويحرم بالعمرة ويدخل مكة فبطون  
 لها ويسعى ويحلب ويبيع والحل افضل ويدخل من عمرته وتقليم  
 التلبية اذ ابتداء بالطواف ثم يقيم بمكة حالاً فاذا كان يوم  
 الترويه احرم بالحج من المسجد وفعل ما فعله المفرد بالحج  
 وعليه دم التمتع فان لم يجد صام ثلاثة ايام في الحج وسبعة  
 اذ ارجع الى اهله وان اراد التمتع ان يسوق الهدي احرم ساق  
 هديه فان كانت سبعة فقلها بمزادة او نعل واشعر البديهة  
 عندا يتيق ويحذر وهو ان يشق سنامها من الجانب الايمن  
 او الاسر وقال ابو حنيفة يكره وان دخل مكة وسعى ولم يحل  
 حتى يحرم بالحج يوم الترويه وان قدم الاحرام قبله نجأ  
 عليه دم التمتع واذا حلق يوم النحر فدخل من الاحرامين  
 وليس له مكة تمتع ولا قرآن اذا اعاد التمتع الى بلد بعده  
 من العبرة ولم يكن ساق الهدي بطل تمتعه ومن حرم بالعمرة  
 قبل اشهر الحج وطافها اقل من ربعة اشواط ثم دخل الشهر  
 فتمها فيها واحرم بالحج كان متمتعاً او طواف لعمرته

في الحج والعمرة  
 في الصلاة  
 في الزكاة  
 في الصوم  
 في النكاح  
 في الطهارة  
 في الجهاد  
 في الميراث  
 في العتق  
 في الرق

في الحج والعمرة  
 في الصلاة  
 في الزكاة  
 في الصوم  
 في النكاح  
 في الطهارة  
 في الجهاد  
 في الميراث  
 في العتق  
 في الرق





عليه قوله ومن طاف طواف  
النصر والخرقة دون  
الطواف الزبارة وكان  
واجبا فلا بد من طواف  
التفاوت ١٣ هـ  
عليه قوله ومن ترك طواف  
الزيارة ثلثة اشواط  
فعليه فدية هذا اذا  
لم يجده واما اذا احاده  
في ايام الخدر فلا شيء  
عليه ١٤ هـ

عليه قوله ترجحه احتذر  
هكذا عن قول الشافعي ثم قال  
البيهقي عنده فرض طواف  
الزيارة ١٥ هـ

عليه قوله ومن ترك طواف  
في ايامها انما يتحقق ترك  
الواجب وكيفية دم واحد  
لان الجنس متحد كما في الختان  
والترك انما يتحقق بفرض  
الجنس من ايام التشريق  
هـ ١٦ هـ

لا يجب بتأخير النكاح  
هوان ما فاتت النكاح  
بالقضاء ولا يجب مع القضاء  
شيء اخر وله حاليت القضاء  
من قدم شكلا على شك فدية  
دم ١٧ هـ  
قتل الحرم صيده في ايامه الا ان  
فلقوه قتلوا في ايامه الا ان  
وانتم من ايامه الا ان  
خالات ائنا فموت رثنا ففدية  
عليها اجتمع الناس على قولها  
الابال على الجواز ١٨ هـ

طواف القدوم محدثا فعلية صدقة وان طاف طواف  
الزيارة محدثا فعلية صدقة ولو طاف جنبا فعليه نية  
ولا فضل ان يعيد الطواف مادام بمكة ولا ذبح عليه ومن  
طاف طواف الصدر محدثا فعلية صدقة ومن ترك من طواف  
الزيارة ثلثة اشواط فعليه نية ولو ترك ثلثة اشواط من  
طواف الصدر فعليه صدقة ومن ترك السعي بين الصفا  
والمروة ثم رجع ومن افاض من عرفات قبل الايام فعليه دم  
ترك الوقوف بمزدلفة فعليه دم ومن ترك رمي الجمار في  
الايام كلها او رمي يوم واحد فعليه دم وكذا لو ترك رمي  
جمرة العقبة يوم النحر او ترك رمي جمرة من الجمار الثلث  
يوما من الايام الثلاثة فعليه صدقة ومن اخر الحلق حتى  
مضت ايام النحر فعليه دم عندا يجتنبه رجم قال لا يجب بتأخير النكاح  
وكذلك اذا اخر طواف الزيارة عن ايام النحر فعليه دم عندا يجتنبه  
واذا قتل الحرم صيدا او دله عليه من قتله فعليه الجزاء والعامل  
والناسي والمستك والمائل سوانه والنجاء عندا يجتنبه

عليه قوله ومن ترك طواف  
الزيارة ثلثة اشواط  
فعليه فدية هذا اذا  
لم يجده واما اذا احاده  
في ايام الخدر فلا شيء  
عليه ١٩ هـ  
عليه قوله ومن ترك طواف  
الزيارة ثلثة اشواط  
فعليه فدية هذا اذا  
لم يجده واما اذا احاده  
في ايام الخدر فلا شيء  
عليه ٢٠ هـ  
عليه قوله ومن ترك طواف  
الزيارة ثلثة اشواط  
فعليه فدية هذا اذا  
لم يجده واما اذا احاده  
في ايام الخدر فلا شيء  
عليه ٢١ هـ  
عليه قوله ومن ترك طواف  
الزيارة ثلثة اشواط  
فعليه فدية هذا اذا  
لم يجده واما اذا احاده  
في ايام الخدر فلا شيء  
عليه ٢٢ هـ

٦٠  
 والصيد في المكان الذي قتل الصيد فيه  
 او في اقرب المواضع منه يفوه ذوا عدل ثم هو مخير ان شاء  
 اتباع بها هديا فذبحه ان بلغ هديا واشترى بقيته طنا  
 فتصدق على كل مسكين نصف صاع من برا ويصوم بقدر  
 طعام كل يوم وان فضل من الطعام اقل من نصف صاع  
 فهو مخير ان شاء اطعمه وان شاء صام عنه يوما وقال جميع  
 يجب في الصيد النظيف فيما له نظير ففي القبي شاة وفي الارانب  
 عناق وفي اليربوع جفرة وفي النعامة بدنة ومن جرح صيدا  
 او تنفسه او قطع عضوا منه ضمن بالنقص وان نقص ايش  
 طائر او قطع قوائمه صيد فخرجه من جيز الامتناع فعليه قيمته  
 كاملا ومن كسر بيض صيد فعليه قيمته كاملا وان خرجه من  
 البيض فرخ ميت فعليه قيمته وليس في قتل الغراب والحلابة  
 والذئب كلب العقور والحية والعقور والفارة جزاء وليس في  
 قتل البعوض والبراغيث والقرادش ومن قتل قملة تصدق  
 بما شاء ومن قتل جرادة تصدق بما شاء ومن قتل دايوك كل كفه













ومن باع قطع الغنم كل سناه بدرهم فالبيع  
فاسد في جميعها عند اني حنيفه رحمه الله وقيل  
البيع جائز في جميعها وكذلك لو باع نوباك  
ذراع بدرهم ولم يسم جملة الذرعان ومن ابتاع  
صبره طعاما على انها مائة وفي زيماثة درهم  
فالبيع جائز فان وجدها اقل من ذلك فالشتر  
بالخيار ان شاء اخذ الموجود بمجصره من الممنوع وان  
شاء فسخ العقد وان وجدها اكثر فالزيادة للبائع  
والاخير للمشترى ومن اشترى نوباك على انه  
عشرة اذرع بعشرة دراهم او ارضا على انها  
مائة ذراع بمائة درهم فوجدها اقل فالشتر  
بالخيار ان شاء اخذها بجملة البين وان شاء  
سرك وان وجدها اكثر من الذراع الذي سناه  
فهو للمشتري والاخير للبائع ولو قال بعثكها  
على انها مائة ذراع بمائة درهم كل ذراع بدرهم

قد وان وجدها  
الم قال المدي  
عشر اذرع من مائة  
ذراع فاليوم فاسد  
عند اني حنيفه  
درهم الله لان ذلك  
هو لول  
وعدها بمائة  
وراستري  
عشر اذرع من مائة  
بها مائة ذراع  
معا  
هو من مائة

فوجدناها ناقصة فهو بالخيار ان شاء اخذها بحصة  
وان شاء تركها فان وجدها زائدة فالمشترى  
بالخيار ان شاء اخذ الجميع كل ذراع بدينارهم وان  
شاء فسخ البيع ومن باع دارا دخل بناؤها في البيع وان  
لم يسمه ومن باع ارضا دخل ما فيها من الخلل والشجر في  
البيع وان لم يسم ولا يدخل الذرع في بيع الارض الا  
بالسمية ومن باع نخلا او شجرا فيه ثمرة فثمرتها للبائع  
الا ان يشترط المبتاع ويقال للبائع اقطعها وسلم المبيع  
ومن باع ثمرة لم يبدل صلاحها او قد بدأ جاز البيع  
ووجب على المشتري قطعها في الحال فان شرط  
تركها على الخيل فسد البيع ولا يجوز ان يبيع ثمرة  
وليست شئ رطالا معلومة ويجوز بيع الحنطة وسنبلها  
والباقلا في قشره ومن دارا دخل في البيع مقابل عاقها  
وان لم يسمه واجرة الكيال على البائع واجرة وزن الثمن  
على المشتري وان باع سلعة بثمن قيل المشتري ادفع

فوجدناها ناقصة فهو بالخيار ان شاء اخذها بحصة  
وان شاء تركها فان وجدها زائدة فالمشترى  
بالخيار ان شاء اخذ الجميع كل ذراع بدينارهم وان  
شاء فسخ البيع ومن باع دارا دخل بناؤها في البيع وان  
لم يسمه ومن باع ارضا دخل ما فيها من الخلل والشجر في  
البيع وان لم يسم ولا يدخل الذرع في بيع الارض الا  
بالسمية ومن باع نخلا او شجرا فيه ثمرة فثمرتها للبائع  
الا ان يشترط المبتاع ويقال للبائع اقطعها وسلم المبيع  
ومن باع ثمرة لم يبدل صلاحها او قد بدأ جاز البيع  
ووجب على المشتري قطعها في الحال فان شرط  
تركها على الخيل فسد البيع ولا يجوز ان يبيع ثمرة  
وليست شئ رطالا معلومة ويجوز بيع الحنطة وسنبلها  
والباقلا في قشره ومن دارا دخل في البيع مقابل عاقها  
وان لم يسمه واجرة الكيال على البائع واجرة وزن الثمن  
على المشتري وان باع سلعة بثمن قيل المشتري ادفع



تقوله عليه السلام من اشترى شيئاً لم يره فله الخيار اذا رآه رواه الدارقطني

ذلك فالمشترى بالخيار ان شاء اخذ يجتمع  
التمتع وان شاء تركه **باب خيار الرؤية**  
ومن اشترى شيئاً لم يره فالبيع جائز وله الخيار  
اذا رآه ان شاء اخذه وان شاء رده ومن باع شيئاً  
لم يره فلا خيار له واذا انظر الى وجه الصبرة او الى  
ظاهر الصبرة او الى ظاهر الثوب مطوياً او الى وجه  
المجارية او الى وجه الدابة وكفلها فلا خيار له  
وكذلك اذا اراد ان يحسن الدار ولم يبرئها وقال  
زفرج لا بد من رؤية داخل البيت **باب**  
وشرائه جائز وله الخيار اذا اشترى ويسقط البيع  
اذا كان يعرف بالمس وبشئمه اذا كان يعرف بالشئ وبذوقه  
اذا كان يعرف بالذوق ولا يسقط خياره في العقار  
حتى يوصفه ومن باع ملك غيره بغير امره فالمالك  
بالخيار ان شاء اجاز له ان شاء فسخ البيع وله الاجازة  
اذا كان المعقود عليه باقياً والمتعاقدان بحالهما

له فله وكذا اذا اراد ان يحسن الدار  
ولم يبرئها فله الخيار  
زفرج لا بد من رؤية داخل  
الدار وهو العليم وعليه التمسك  
لان الدار مختلفة وكلامه  
انما يخرج على ان يكون  
لان داخلها وخارجها  
سواء ١٢ جوهرة  
وفي الدار مثله الا ان  
الاستبان ١٠ وفي الدار  
قام البوم فلا بد  
من رؤية داخل  
منه الواقعة واختار  
قوله فالمالك بالخيار  
ولا يجوز للمشتري التمسك  
فيه قبل الاجازة سواء  
قبضه او لم يقبض و  
قبض المالك التمسك  
على اجازة ١٢  
جوهرة









الحاج جاز البيع سخي سنا وان قبض المشتري المبيع البيع لفاسد  
بامر البائع وفي العقد عوضان كل واحد منهما مال بنفسه علم البيع  
ولزمته قيمته ولكل واحد من المتعاقدين فسخه فان باع المشتري  
واعتقه نفد بيعه واعتقه عبدا واذا باع المشتري شراء  
فاسدا انقطع حق البائع الاول ومن جمع بين حرو وعبد او  
بين نثاة ذكيرة وميتة بطل البيع فيما ومن جمع بين عبد و  
وبين عبدة وعبد غيره صح البيع في العبد لذلك له بخصته  
التميز مني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجش والسوم على سوم غيره  
وعن ثلثي الخليل وعن بيع الحاضر للبادي والبيع عند اذان  
الجمعة وهذا كله مكروه ولا يفسد العقد بهذه الاشياء  
ومن ملك مملوكين وصغيرين احدهما ذورحم محرم من الاخرين  
بينهما وكن لك اذا كان احدهما كبيرا والاخر صغيرا فان فرق  
بينهما كره ذلك وجاز العقد وان كانا كبيرين لا بأس  
بالتفريق بينهما يا ثلثي الا قال له الا قاله جازة  
في البيع بمثل ثمن الاول فان شرط اكثر من ذلك























عيا له فان حفظه بغير من في عياله او اودعه فهلك فمن  
واذا تشد في المرتن في الرهن هلك في بيعه ضمنه  
ضمان النصب بجميع قيمته بالتشدي واذا اعار  
المرتن الرهن للرهن فقبضه خرج من ضمان المرتن  
فان هلك في يد الرهن هلك بغير شيء وللمرتن  
ان يسترجع فاذا اخذ عاد الضمان واذا مات الرهن  
باع وصيه الرهن وقضه الدين فان لم يكن له وصي  
نصب القاضي له وصيا وامره ببيعه <sup>بما يشاء</sup> باب الحجر  
الاسباب الموجبة للحجر ثلثة الصغر والجنون والرق  
ولا يجوز تصرف الصغير الا باذن وليه ولا يجوز  
تصرف العبد الا باذن سيده ولا يجوز تصرف المجنون  
المغلوب <sup>بما يشاء</sup> ومن باع من هؤلاء شيئا واشتراه وهو  
يعقل البيع والشرء فالولي بالخيار ان شاء اجازة اذا كان فيه  
مصلحة وان شاء فسخه وهذا الاسباب الثلاثة <sup>توجب</sup> الحجر  
في الاقوال لا في الافعال والصبي والمجنون لا يقصرون عما

وله في بيعه الرهن وقضه الدين فان لم يكن له وصي  
نصب القاضي له وصيا وامره ببيعه <sup>بما يشاء</sup> باب الحجر  
الاسباب الموجبة للحجر ثلثة الصغر والجنون والرق  
ولا يجوز تصرف الصغير الا باذن وليه ولا يجوز  
تصرف العبد الا باذن سيده ولا يجوز تصرف المجنون  
المغلوب <sup>بما يشاء</sup> ومن باع من هؤلاء شيئا واشتراه وهو  
يعقل البيع والشرء فالولي بالخيار ان شاء اجازة اذا كان فيه  
مصلحة وان شاء فسخه وهذا الاسباب الثلاثة <sup>توجب</sup> الحجر  
في الاقوال لا في الافعال والصبي والمجنون لا يقصرون عما

في الاقوال لا في الافعال والصبي والمجنون لا يقصرون عما  
في الاقوال لا في الافعال والصبي والمجنون لا يقصرون عما  
في الاقوال لا في الافعال والصبي والمجنون لا يقصرون عما

ولا اقرارها ولا يقيم طلاقهما ولا اعتاقهما وان تلفاضا  
لزمهما ضمنا <sup>لان التلفاض يوجب ضمنا</sup> واما العبد فاقراره نافذ في حقه <sup>لان العبد يملك نفسه</sup> وغير نافذ  
مولا فان اقر بمال لزمه بعد الحرة ولم يلزمه في الحال وان  
اقر بمدا وقصاص لزمه في الحال وكذلك ينفذ الطلاق قال  
ابو حنيفة لا يخرج على حر العاقل البالغ السفيه وتصرفه في ماله  
جائز وان كان مبدرا مفسدا صرفا يتلف ماله فيما لا غرض له  
فيه ولا مصلحة له الا انه اذا بلغ الغلام غير رشيد لم يسلب اليه  
ماله حتى يبلغ خسا وعشرين سنة فاذا انصرف فيه قبل ذلك  
نفذ تصرفه فاذا بلغ دفع ماله اليه وان لم يولد منه شيء  
وقال لا يخرج عليه السفيه ويمنع من التصرف في ماله فان باع  
لم ينفذ بيعه وان كان فيه مصلحة اجاز الحاكم وان عتق  
عبدا نفذ عتقه وعلى العبد ان يسعى في قيمته وان تزوج  
امراة جاز نكاحها وان ستم لها مهر الوازم منه مقدار  
مهر مثلها وبطل الفضل وقالافين يبلغ خسا وعشرين  
سنة وهو غير رشيد لا يدفع اليه ماله ابدا ويخرج الزكاة

كانت في حق النبي اعتبار القضي بل الحقيقة  
 به مخالفا عما قل فلا يجوز عليه اعتبار رايه  
 بالجماع لان مخالفة رايه في منتهى  
 على قوله وهو ان هذا ليس الجذوة وهذا  
 ما لا يوافقنا قال الله تعالى ولا تقولوا  
 لعلماء الدين انهم لم ينزلوا من السماء  
 قدس منهم انهم كانوا اولا في العالم  
 ولا يؤمنون به الا بعد ما نزل الكتاب  
 وحشرهم في النار وادلى على ذلك ما  
 انما اعلمهم انهم ان يولدوا من  
 في هذا العالم ان العالم ان يولد  
 يولد كما ينزل من السماء من  
 وذلك اما في ستمس وهذا انزل  
 فيه اليه امواله وهو ما يجرى  
 في حاله يتاخره وقال لا يجرى  
 عند ان حشرهم من قبل الله  
 لو كان من قبل الله من قبل الله  
 وفي العبريكي نزل من قبل الله  
 في العبريكي نزل من قبل الله

[illegible]







له قول والفسق الاصل و  
الطاري سواء وقال الثاني  
على وجهين اوله وهو ان  
الفسق لا يجر على الفاسق اذ كان  
مصلحة الماله والفسق الاصل و  
الطاري سواء ومن افسر وعنده  
متاع لرجل بعينه يتاع منه  
فصاحب المتاع اسوة للغيراء  
باب الاقرار اذا اقر المبالغ  
بحق لزمه اقراره مجهولا كان  
المقرب او معلوما فان كان  
الاقرار مجهولا يقال له بين  
المجهول فان كان لفلان على  
شيء لزمه ان بين ماله قيمته ولو  
ادعى المقر له اكثر منه فالقول  
قول المقرم اليمن فان قال  
لفلان على مال فالقول قوله في  
القدر فان قال له على اناك عظيم  
له يصدق في اقل من مائة درهم  
فان قال له على درهم فانه يصدق  
في اقل من عشرة وقال ابو يوسف  
ومحمد لم يصدق في اقل من مائة  
درهم ولو قال له على درهم  
فانه يصدق في اقل من مائة درهم  
ولو قال على كذا كذا درهم لم يصدق  
في اقل من احد عشر درهما  
ان قال كذا وكذا درهم لم يصدق  
في اقل من احد عشر درهما ولو  
قال له على مال فقد اقر بدين  
ان قال له عني او قبلي فهذا اقرار

حال بينه وبين غرمائه الا ان يقيموا البينة انه قد حصل له  
مال ولا يجر على الفاسق اذ كان مصلحة الماله والفسق الاصل و  
الطاري سواء ومن افسر وعنده متاع لرجل بعينه يتاع منه  
فصاحب المتاع اسوة للغيراء باب الاقرار اذا اقر المبالغ  
بحق لزمه اقراره مجهولا كان المقرب او معلوما فان كان  
الاقرار مجهولا يقال له بين المجهول فان كان لفلان على  
شيء لزمه ان بين ماله قيمته ولو ادعى المقر له اكثر منه  
فالقول قول المقرم اليمن فان قال لفلان على مال فالقول  
قوله في القدر فان قال له على اناك عظيم له يصدق في اقل  
من مائة درهم فان قال له على درهم فانه يصدق في اقل  
من عشرة وقال ابو يوسف ومحمد لم يصدق في اقل من مائة  
درهم ولو قال له على درهم فانه يصدق في اقل من مائة  
درهم ولو قال على كذا كذا درهم لم يصدق في اقل من احد  
عشر درهما ان قال كذا وكذا درهم لم يصدق في اقل من احد  
عشر درهما ولو قال له على مال فقد اقر بدين ان قال له عني  
او قبلي فهذا اقرار

الطاري سواء وقال الثاني  
على وجهين اوله وهو ان  
الفسق لا يجر على الفاسق اذ كان  
مصلحة الماله والفسق الاصل و  
الطاري سواء ومن افسر وعنده  
متاع لرجل بعينه يتاع منه  
فصاحب المتاع اسوة للغيراء  
باب الاقرار اذا اقر المبالغ  
بحق لزمه اقراره مجهولا كان  
المقرب او معلوما فان كان  
الاقرار مجهولا يقال له بين  
المجهول فان كان لفلان على  
شيء لزمه ان بين ماله قيمته ولو  
ادعى المقر له اكثر منه فالقول  
قول المقرم اليمن فان قال  
لفلان على مال فالقول قوله في  
القدر فان قال له على اناك عظيم  
له يصدق في اقل من مائة درهم  
فان قال له على درهم فانه يصدق  
في اقل من عشرة وقال ابو يوسف  
ومحمد لم يصدق في اقل من مائة  
درهم ولو قال له على درهم فانه يصدق  
في اقل من مائة درهم ولو قال  
على كذا كذا درهم لم يصدق في  
اقل من احد عشر درهما ان قال  
كذا وكذا درهم لم يصدق في  
اقل من احد عشر درهما ولو قال  
له على مال فقد اقر بدين ان قال  
له عني او قبلي فهذا اقرار

في اقل من احد عشر درهما  
لا نه ذكر العدد من البينين  
وليس بينهما حرف العطف  
واقل ذلك احد عشر  
درهما



في ثوب لزمه جميعا وان قال له على ثوب في عشرة اذ لم يلزمه الا ثوب واحد عند ابي حنيفة رحم وايضا وقال محمد يلزمه احد عشر ثوبا ومن اقر بصب ثوب واحد بثوب معيب فالقول قوله فيه وكذا لو اقر بدينارهم وقال هي زينة صديق بعينه وان قال له على خمسة خمسة يريد به الضرب والنجاسة واحدة وان قال ردت خمسة خمسة لزمه عشرة وان قال له على من درهم الى عشرة او ما يزيد واحدة الى عشرة لزمه ثمانية عند ابي حنيفة رحم لان عنده يلزم لا ابتداء وابتداء ويسقط الانتهاء وان قال له على الف درهم من ثمن عبد اشترته منه ولم اقبضه فان ذكر عبدا بعينه قيل للمقر له ان شئت فسلم العبد وخذ الالف والا فلا شيء لك وان قال من ثمن عبد ولم بعينه لزمه الالف في قول ابي حنيفة رحم وقال ابو يوسف لا يلزمه ولو قال له على الف من ثمن خمر او خنزير لزمه الالف ولم يقبل عند ابي حنيفة ولو قال له على الف درهم من ثمن متاع وهي زينة وقال المقر له بل جياذ لزمه الجياذ ومن اقر بغير نجاسة فله الحاققة

من درهم الى عشرة  
ثلاثة عند ابي حنيفة  
رحم يلزمه عشرة  
الا ابتداء  
زينة صديق  
يلزمه ثوب واحد  
وان قال له على  
ثوب في عشرة  
اذ لم يلزمه  
الا ثوب واحد  
عند ابي حنيفة  
رحم وايضا  
وقال محمد  
يلزمه احد  
عشر ثوبا  
ومن اقر  
بصب ثوب  
واحد بثوب  
معيب  
فالقول  
قوله فيه  
وكذا لو  
اقر بدينارهم  
وقال هي  
زينة صديق  
بعينه  
وان قال له  
على خمسة  
خمس يريد به  
الضرب  
والنجاسة  
واحدة  
وان قال  
ردت خمسة  
خمس لزمه  
عشرة  
وان قال  
له على من  
درهم الى  
عشرة  
او ما يزيد  
واحدة الى  
عشرة  
لزمه ثمانية  
عند ابي حنيفة  
رحم لان عنده  
يلزم لا ابتداء  
وابتداء  
ويسقط  
الانتهاء  
وان قال له  
على الف  
درهم من ثمن  
عبد اشترته  
منه ولم  
اقبضه فان  
ذكر عبدا  
بعينه قيل  
للمقر له  
ان شئت  
فسلم العبد  
وخذ الالف  
والا فلا  
شيء لك  
وان قال  
من ثمن  
عبد ولم  
بعينه  
لزمه الالف  
في قول  
ابي حنيفة  
رحم وقال  
ابو يوسف  
لا يلزمه  
ولو قال له  
على الف  
من ثمن  
خمر او  
خنزير  
لزمه الالف  
ولم يقبل  
عند ابي  
حنيفة  
ولو قال له  
على الف  
درهم من  
ثمن متاع  
وهي زينة  
وقال المقر  
له بل جياذ  
لزمه الجياذ  
ومن اقر  
بغير  
نجاسة  
فله الحاققة

ان قال له على الف درهم من ثمن عبد اشترته منه ولم اقبضه فان ذكر عبدا بعينه قيل للمقر له ان شئت فسلم العبد وخذ الالف والا فلا شيء لك وان قال من ثمن عبد ولم بعينه لزمه الالف في قول ابي حنيفة رحم وقال ابو يوسف لا يلزمه ولو قال له على الف من ثمن خمر او خنزير لزمه الالف ولم يقبل عند ابي حنيفة ولو قال له على الف درهم من ثمن متاع وهي زينة وقال المقر له بل جياذ لزمه الجياذ ومن اقر بغير نجاسة فله الحاققة







مع درجلا فخطبت ضمن نصف قيمتها ان كانت الدابة يطيعها ولا  
يعتبر بالثقل وان استأجرها ليحل عليها مقدا رامن المحنظة تحمل  
عليها اكثر منه فخطبت ضمن ما زاد الثقل ولو كبح الدابة بلجامها  
او ضربها من راسها فخطبت ضمن عند الجيفة وعند هامة  
يضمن اذا فعل ذلك كما فعل الناس والاجير على نوعين اجير خاص  
واجير مشترك فالاجير المشترك من لا يستحق الاجرة حتى يحل كالمصا  
والقصار والمشاغ في يد امانة حتى لو هلك في يد بغير صنبه لم  
يضمن عند الجيفة وعند هامة يضمن الا في الحرق الغالب الحرق  
الغالب الحرق الغالب ما تلف بعلمه كخرق الثوب من دقه ووزق  
الحمال والقطاع الحبل الذي يشد به الحمار والحمل وغرق السفينة  
من مدها مضمون ومن حرق في السفينة او سقط من الدابة  
لم يضمن واذا اقصدا لقصدا او برع الزرع ولم يتجاوز للموضع  
فلا ضمان عليه فيما عدا ذلك والاجير الخاص الذي يستحق  
الاجرة بتسليم نفسه في المدة المتخوفة وان لم يعمل كمن استأجر  
رجلا شهر للحن من اول رعي الغنم فلا ضمان على الاجير الخاص

[illegible]



فيما تالف في يده ولا فيما تالف من عمله ولا جارة تفقد الشروط  
كما تفقد البعير وان استاجر عبد للمخد متر ليس له ان يافره الا  
ان يشترط ذلك مع المالك ومن استاجر رجلا ليحل عليه حمل او  
راكبين الى مكة جازوله الحمل المعتاد وان شاهد الحمل الفحل  
اسود وان استاجر بعيرا ليحل عليه مقدرا من الزاد فاكل منه  
في الطريق جازله ان يزيد عوض ما اكله والاجرة لا تجب  
بنفس العقد عندنا ويستحق باحد المعاني الثلاثة اما بشرط  
التحميل او بالتحميل من غير شرط او باستيفاء العقود عليه  
ومن استاجر دارا فللمجير ان يطالبه باجرة كل يوم الا ان  
يبين وقت الاستحقاق ومن استاجر بعيرا الى مكة  
فالحال ان يطالبه باجرة كل مرحلة وليس للتقصير  
والجنياط ان يطالب بالاجرة حتى يفرغ من العمل  
ومن استاجر خبازا ليخبز له في بيته فخير من الدقيق  
بدينه لم يستحق الاجرة حتى يخرج الخبز من التنور وكذلك الكفر في طعام  
الوليمة على الطباخ واذا استاجر رجلا ليقرضه لبنا يستحق الاجرة

فيما تالف في يده ولا فيما تالف من عمله ولا جارة تفقد الشروط  
كما تفقد البعير وان استاجر عبد للمخد متر ليس له ان يافره الا  
ان يشترط ذلك مع المالك ومن استاجر رجلا ليحل عليه حمل او  
راكبين الى مكة جازوله الحمل المعتاد وان شاهد الحمل الفحل  
اسود وان استاجر بعيرا ليحل عليه مقدرا من الزاد فاكل منه  
في الطريق جازله ان يزيد عوض ما اكله والاجرة لا تجب  
بنفس العقد عندنا ويستحق باحد المعاني الثلاثة اما بشرط  
التحميل او بالتحميل من غير شرط او باستيفاء العقود عليه  
ومن استاجر دارا فللمجير ان يطالبه باجرة كل يوم الا ان  
يبين وقت الاستحقاق ومن استاجر بعيرا الى مكة  
فالحال ان يطالبه باجرة كل مرحلة وليس للتقصير  
والجنياط ان يطالب بالاجرة حتى يفرغ من العمل  
ومن استاجر خبازا ليخبز له في بيته فخير من الدقيق  
بدينه لم يستحق الاجرة حتى يخرج الخبز من التنور وكذلك الكفر في طعام  
الوليمة على الطباخ واذا استاجر رجلا ليقرضه لبنا يستحق الاجرة

فيما تالف في يده ولا فيما تالف من عمله ولا جارة تفقد الشروط  
كما تفقد البعير وان استاجر عبد للمخد متر ليس له ان يافره الا  
ان يشترط ذلك مع المالك ومن استاجر رجلا ليحل عليه حمل او  
راكبين الى مكة جازوله الحمل المعتاد وان شاهد الحمل الفحل  
اسود وان استاجر بعيرا ليحل عليه مقدرا من الزاد فاكل منه  
في الطريق جازله ان يزيد عوض ما اكله والاجرة لا تجب  
بنفس العقد عندنا ويستحق باحد المعاني الثلاثة اما بشرط  
التحميل او بالتحميل من غير شرط او باستيفاء العقود عليه  
ومن استاجر دارا فللمجير ان يطالبه باجرة كل يوم الا ان  
يبين وقت الاستحقاق ومن استاجر بعيرا الى مكة  
فالحال ان يطالبه باجرة كل مرحلة وليس للتقصير  
والجنياط ان يطالب بالاجرة حتى يفرغ من العمل  
ومن استاجر خبازا ليخبز له في بيته فخير من الدقيق  
بدينه لم يستحق الاجرة حتى يخرج الخبز من التنور وكذلك الكفر في طعام  
الوليمة على الطباخ واذا استاجر رجلا ليقرضه لبنا يستحق الاجرة

إذا قامه عند بحيفة وقال لا يستحقها حتى يشهر ولو قال  
 ان خطبت هذا الثوب فادسيا فبدرهم وان خطته مروميا  
 فبدرهمين جازا الشرطان واي العاين عمل استحق اجرتة وان  
 قال ان خطته اليوم فبدرهم وان خطته غدا فبدرهمين  
 فان خطه اليوم قتله درهم وان خطه غدا قتله اجر مثله عند  
 بني حنيفة ولم ولا يجاوز به عن نصف درهم وقال الشرطان جائزا  
 وان قال ان اسكنت في هذه الدكان عطارا فبدرهم في الشهر و  
 ان اسكنت حدا فبدرهمين جازواي الامرين فعل استحق حتى  
 فيه وقال الاجارة فاسدة ومن استأجر دارا كل شهر بدرهم  
 فالعقد صحيح في شهر واحد فاستبقى بقية الشهر الا ان يستحي  
 جملة الشهر معلومة فان سكن ساعة في الشهر الثاني  
 صح العقد فيمكن لك حكم كل شهر سكن في اوله واذا استأجر دارا  
 سنة بعشرة دراهم جاز وان لم يسلم قسط كل شهر من الاجرة ويجوز اخذ  
 اجرة السحار والحجاء ولا يجوز اخذ اجرة غيب الشعر ولا يجوز الاستيجار  
 الاذن والحج ولا يجوز الاستيجار على الغناء والنوم ولا يجوز اجارة لشاء

[illegible]

له قوله في هذا الظن  
باجرة معلومة في معاني  
حينئذ من انما في مادة  
لن تقضي المناقضة لان مادة  
الظن من اوله في هذا الظن  
على الظن من اوله في هذا الظن  
في جواره قوله تعالى وان  
الذين كفروا هم قلوبهم  
اعمد من الاذن من اللان  
وبين رسول الله صلى الله  
عليه وسلم والناس في هذا  
واقرم عليه انهم في هذا  
على قوله وانهم في هذا  
طما بالصبي بانهم في هذا  
ولا كل شيئا من هذا في هذا  
وعليه في طما في هذا في هذا  
الذين في هذا في هذا في هذا

عندما يجتهد الامم الشريك وقالوا لا يجوز من غير الشريك ويجوز استيعاب  
الظن باجرة معلومة وبطعامها وكسوتها عندك وقالا لا يجوز وليس  
للمستاجر ان يمن زوجهما عن طمها فان جعلت فلم فسخ الاجارة ان كان  
يضر بالصبي لبنها وعليها ان يصير طعاما للصبي فان ارضعت في المدة  
بلين شاة فلا اجر لها وكل صانع لعمله اثر في العين كالقصد او  
الصباغ فله حبس العين بعد الفراغ من عمله حتى يستوفي الاجر  
ومن ليس لعمله اثر في العين فليس له ان يحبس العين للاجرة كالحال  
والملاح والغسال واذا شرط على الصانع ان يعمل بنفسه فليس له  
ان يستعمل غيره وان اطلق له العمل فله ان يستاجر من يعمل  
واذا اختلف صاحب الثوب والخياط فقال امترك ان تعمله  
لي قباء وقال الخياط لا بل قيصا او قال صاحب الثوب للصباغ  
امترك ان تصبغه احمر فقال الصباغ لا بل اصفر فالقول قول  
صاحب الثوب مع اليمين فان حلفت فالخياط والصباغ ضامتا  
وان قال صاحب الثوب عليه لي بغير اجر وقال الصباغ لا بل باجر  
فالقول قول صاحب الثوب مع يمينه عندما يجتهد ثم وقال ابو

عندما يجتهد الامم الشريك وقالوا لا يجوز من غير الشريك ويجوز استيعاب  
الظن باجرة معلومة وبطعامها وكسوتها عندك وقالا لا يجوز وليس  
للمستاجر ان يمن زوجهما عن طمها فان جعلت فلم فسخ الاجارة ان كان  
يضر بالصبي لبنها وعليها ان يصير طعاما للصبي فان ارضعت في المدة  
بلين شاة فلا اجر لها وكل صانع لعمله اثر في العين كالقصد او  
الصباغ فله حبس العين بعد الفراغ من عمله حتى يستوفي الاجر  
ومن ليس لعمله اثر في العين فليس له ان يحبس العين للاجرة كالحال  
والملاح والغسال واذا شرط على الصانع ان يعمل بنفسه فليس له  
ان يستعمل غيره وان اطلق له العمل فله ان يستاجر من يعمل  
واذا اختلف صاحب الثوب والخياط فقال امترك ان تعمله  
لي قباء وقال الخياط لا بل قيصا او قال صاحب الثوب للصباغ  
امترك ان تصبغه احمر فقال الصباغ لا بل اصفر فالقول قول  
صاحب الثوب مع اليمين فان حلفت فالخياط والصباغ ضامتا  
وان قال صاحب الثوب عليه لي بغير اجر وقال الصباغ لا بل باجر  
فالقول قول صاحب الثوب مع يمينه عندما يجتهد ثم وقال ابو

في هذا الظن من اوله في هذا الظن  
في جواره قوله تعالى وان  
الذين كفروا هم قلوبهم  
اعمد من الاذن من اللان  
وبين رسول الله صلى الله  
عليه وسلم والناس في هذا  
واقرم عليه انهم في هذا  
على قوله وانهم في هذا  
طما بالصبي بانهم في هذا  
ولا كل شيئا من هذا في هذا  
وعليه في طما في هذا في هذا  
الذين في هذا في هذا في هذا

ان كان حريفا فله الاجرة والا فلا وقال محمد ان كان المصانع  
معروفا فابذنه المصنعة بالاجرة فالقول له والواجب بالاجارة  
الفاصلة اجرة المثل ولا يجاوز به المسمى واذا قبض للتاجر المدة الزمنية  
الاجرة وان لم يكن فان خصها باغاصب من يد اسقطت الاجرة  
عنه فان وجد مجاعبا يضر بالسكنى فله المسمى واذا خرجت  
انقطع الماء من الرمي انفسخت الاجارة واذا مات احد المتعاقدين  
وقد عقد لاجارة لنفسه انفسخت الاجارة وان كان عقد هال غيره  
لم ينفسخ ويبرم شرط الخيار في الاجارة كما في البيع تنفسخ الاجارة  
بالاعذار كما استاجر دكانا في السوق ليخبر فيها فن هب له وكس اخر  
دكانا او دارا ثم افسد برمته ودين لا يقدر على قضائها الا من  
ما اخر فليس القاضى العفد وابعائها في الديون من استاجر دابة  
ليسافر بها ثم يبدل له الرجوع عن السفر فهو عن رفاة بدل المكار  
من السفر فذلك ليس بعذر كما في الشفعة الشفعة  
للخليط في نفس المبيع ثم للخليط في حق المبيع وهو الشرب  
الطريق ثم للجار الملاصق وليس للشريك في الطريق والشرب

عليه قول والواجب الاجارة  
الفاصلة وقال محمد ان كان  
المصانع معروفا فابذنه  
المصنعة بالاجرة فالقول  
له والواجب بالاجارة  
الفاصلة اجرة المثل ولا  
يجاوز به المسمى واذا  
قبض للتاجر المدة الزمنية  
الاجرة وان لم يكن فان  
خصها باغاصب من يد  
اسقطت الاجرة عنه  
فان وجد مجاعبا يضر  
بالسكنى فله المسمى  
واذا خرجت انقطع  
الماء من الرمي  
انفسخت الاجارة  
وان كان عقد هال  
غيره لم ينفسخ  
ويبرم شرط الخيار  
في الاجارة كما في  
البيع تنفسخ  
الاجارة بالاعذار  
كما استاجر دكانا  
في السوق ليخبر فيها  
فن هب له وكس اخر  
دكانا او دارا ثم  
افسد برمته ودين  
لا يقدر على قضائها  
الا من ما اخر فليس  
القاضى العفد وابعائها  
في الديون من استاجر  
دابة ليسافر بها  
ثم يبدل له الرجوع  
عن السفر فهو عن  
رفاة بدل المكار  
من السفر فذلك  
ليس بعذر كما في  
الشفعة الشفعة  
للخليط في نفس  
المبيع ثم للخليط  
في حق المبيع وهو  
الشرب الطريق  
ثم للجار الملاصق  
وليس للشريك في  
الطريق والشرب

عن ابي العباس  
وسلم يقول الجار  
يضمه وفي رواية  
ان دودا عن سيرة  
عليه وسلم قال  
الجار واللاق  
في الخبز القرب  
الصا فيه لمة  
لسبقت الدار  
والصايب القرب  
في الخبز



فادعى الشراء وطلب الشفعة سأل القاضى الدعى عليه  
فان اعترف بملك الذى يشفع به فيها والا كلف  
الشفيع باقامة البيعة ليظهر له سبب الطلب فان عجز  
عن البيعة استخلف المشتري بالله ما علم انه مالك  
للذى ذكره مما يشفع به فان نكل عن اليمين واقامة الشفع  
البيعة سالة القاضى هل ابتاع ام لا فان انكر لا يتابع قيل  
للشفيع اقم البيعة فان عجز عنها استخلف المشتري بالله  
ما ابتاع او بالله ما استحق عليه الشفعة في هذه الدار  
من وجهة ذكره ويجوز المنازعة في الشفعة وان لم يحضر  
الشفيع الثمن في مجلس القاضى فاذا حكم القاضى بالشفعة  
فللشفيع ان يودى الثمن وياخذ الدار وللشفيع  
الرد بخيار العيب والرويه واذا حضر الشفع  
البائع والمبيع في يده فله ان  
يخاصمه في الشفعة ولا يسبغ القاضى  
المبيعة حتى يحضر المشتري فيفسخ البيع

قوله سأل القاضى الدعى عليه  
سأله عن الدار التى يشفع بها  
عن ملكه ان يكون قد خسر  
فان اعترف بملك الذى يشفع به فيها والا كلف  
الشفيع باقامة البيعة ليظهر له سبب الطلب فان عجز  
عن البيعة استخلف المشتري بالله ما علم انه مالك  
للذى ذكره مما يشفع به فان نكل عن اليمين واقامة الشفع  
البيعة سالة القاضى هل ابتاع ام لا فان انكر لا يتابع قيل  
للشفيع اقم البيعة فان عجز عنها استخلف المشتري بالله  
ما ابتاع او بالله ما استحق عليه الشفعة في هذه الدار  
من وجهة ذكره ويجوز المنازعة في الشفعة وان لم يحضر  
الشفيع الثمن في مجلس القاضى فاذا حكم القاضى بالشفعة  
فللشفيع ان يودى الثمن وياخذ الدار وللشفيع  
الرد بخيار العيب والرويه واذا حضر الشفع  
البائع والمبيع في يده فله ان  
يخاصمه في الشفعة ولا يسبغ القاضى  
المبيعة حتى يحضر المشتري فيفسخ البيع

الشفيع الثمن

ولا يفسخ البيع فان قال  
عنه ان الشفعة بطلت  
او انما الشفعة بطلت  
الشفعة عندنا وعند  
الخلقة لا يبطل الشفعة  
١٢ ١٢

[illegible]

بمشهد منه ويقضي بالشفعة على البائع ويجعل المدة على البائع  
 فان كان الدار في يد المشتري فلا حاجة الى حضرة البائع وقيم البيعة <sup>على</sup>  
 المشتري فلا حاجة الى حضرة البائع وقيم البيعة على المشتري ويقضي  
 عليه بالشفعة والمدة عليه وان استحق الدار جميع الشفع <sup>على</sup>  
 المشتري ثم يرجع المشتري على البائع واذا ترك الشفع <sup>للمشتري</sup> لا شاهد من  
 علم بالبيع وهو يقدر على ذلك بطلت الشفعة وكذلك اذا شهد <sup>بالبائع</sup>  
 المجلس ولم يشهد على احد المتعاقدين وعند العقار وان صحاح من  
 شفعة على عوض اخذته بطلت شفعة وان مات الشفع  
 بطلت شفعة وان مات المشتري لا تبطل وان باع الشفع ما  
 يشفع به قبل ان يقضى له بالشفعة بطلت شفعة ولا شفعة  
 لو كيل البائع اذا باع وهو الشفع فلا شفعة له وكذلك ان  
 تضمن الدار للمشتري عن البائع ولا شفعة له وكييل المشتري  
 اذا ابتاع فله الشفعة ومن باع بشرط الخيار فلا شفعة له  
 فان اسقط الخيار وجبت الشفعة وان اشترى بشرط الخيار  
 وجبت الشفعة ومن ابتاع دارا مشرا فاسدا فلا شفعة

[illegible]

من ملكه قوله فان  
جوهه ملكه قوله عن البراءة  
الملك لا زال المانع عن العبيد  
اذا اسقط العتق والزم البعير  
قوله وان اشترى بغيره  
الثقة لا يملكه غيره  
قوله وان اشترى بغيره  
الثقة لا يملكه غيره  
قوله وان اشترى بغيره  
الثقة لا يملكه غيره







١٠٥  
لأنه صار مقصوداً له لا لمالك  
فمقابلته شيء من الثمن  
ولا نه صار مقصوداً له فله  
يقى ١٢ برهان عليه قوله  
وهو ابتاع إذا زاد الثمن  
أه سواء إذا زاد الثمن  
البيع لا نه لا يبط من  
١٢ برهان عليه

رجع بالثمن ولا يرجع بقيمة البناء والقرض واذا اخذ متجرا او  
احرق بناءها او جفف شجر البستان بغير فعل احد فالشقيق بالخيار ان  
شاء اخذها بجميع الثمن وان شاء ترك واذا انقض المشتري البناء  
قبل الشقيق ان شئت فخذ العصة بحصتها وان شئت فخذ  
ليس للشقيق ان ياخذ النقص من اتباع ارضا فيها نخل وثلثها  
بشرة اخذها الشقيق بثمنها وان جزه المشتري سقط عن الشقيق  
بحصته واذا قضى القاضى للشقيق بالدار ولم يكن رها فلخيار  
الرؤية والعيب وان كان المشتري بشرط البراءة عنه واذا ابتاع  
بثمن مؤجل فالشقيق بالخيار وان شاء اخذها بثمن حال وان  
شاء صبر حتى ينقضي الاجل ثم ياخذها واذا قسم الشركاء  
العقار فلا شفعة لحجارهم واذا اشترى دارا فسلم الشقيق شفعة  
ثم ردها المشتري بخياره روية او شرطا وعيب بقضاء فضلا  
لشقيق وان ردها بغير قضاء القاضى او تقاضا فلا شفيع  
لشفعة وان ابتاع واحدا من خمسة دارا اخذها الشقيق و  
تركها وان ابتاع خمسة من واحد او اخذ نصيبا منهم

وإن أراد المشتري  
الأول لا بد من دخول البعير في الفحل  
فيقال له فانه يأخذها من النسل الثاني الفصل  
الثاني في ما لا يكون صا فلا يقال له  
جميع النسل فلا يكون صا فلا يقال له  
عند العقد كان في المصلح  
شئ من النسل كذا في التاميم  
قوله وإذا اقضى التاميم بنسب المشتري  
فلا بد أن يتم لان التاميم بنسب المشتري  
كما يجوز للمشتري ان يربح بخار  
الروية والعيب فلا يتم منه  
قوله وإن شاء الزم ماله  
الصبر عن الأخذ بما يطلب  
في الحال عنه

و سكت عنه  
بطلت شفعتها عندهما  
خلا قالوا بنى يوسف  
المينى وقال المرفوم  
واحد والشافعي في قوله  
المقد يبرله ان اخذ بها في  
الحال بثمن مؤجل الم  
قوله واذا اقمتم الزكاة  
العقار الم لان القسمه ليست  
بتعليك وانما تميز الحقوق  
ولذلك لا يبيح

غير قضاء القاضي او تقاعدا  
الجميع في حقها

جوهره القبض او بعد ۳۵  
الکفری سواء تقاضا لایزال  
بالتراخي قوله تقاضا لایزال  
المسبح وهو ينادي بالمال بالمال  
ويح حديد في حال  
لأن الافاق



باع كل واحد منهما نصيبه مما له بنصف مال الآخر ثم عقد شركة العتق  
 فستعقد على الوكالة دور الكفالة ويصح مع التفاضل في المال ويصح أن  
 يتساويا في المال ويتفاضل في الربح ويجوز أن يعقد كل واحد منهما لبعض  
 ماله دون البعض ولا يصح إلا بما بينا أن المفاوضة تصح به ويجوز أن  
 يشتركا من جهة أحدهما دراهم وللآخر ثمانية ومائة كل واحد منهما  
 للشركة طول بيشته دون الآخر ثم يرجع على شريكه بحصته منه إذا  
 هلك مال الشركة أو أحد المالكين قبل أن يشتري بطلت الشركة وإن  
 اشترى أحدهما بماله فذلك مال الآخر بعد شراء فالمستثمر بينهما على ما  
 شرط في رجوع شريكه بحصته من الثمن ويجوز الشركة وإن لم يخلط العمل  
 في المفاوضة والعنان جميعا ولا تصح الشركة إذا اشترى أحدهما  
 دراهم ومائة من الربح وكل واحد من المفاوضين شريكي  
 العنان أن يتضمن المال في دفعه مضاربة وبوكل من يتصرف  
 فيه ويده في المال سيدا مائة وأما شركة الصنائع كالحياطين  
 والصباغين يشتركان على أن يتقبلا الأعمال ويكون الشريك  
 بينهما يجوز ذلك ويتقبل كل واحد من العمل يلزمه ويلزم شريكه



صاحبه زكوة الآخر فالثاني ضامنه علمه باداء الاول ولم يعلم  
عندنا في حقيقته كتاب المضاربة عقد على الشركة  
بمال من احد الشريكين والعمل من الآخر ولا تصح المضاربة لا بمال للكل  
يصح به الشركة ومن شرطها ان يكون الربح بينهما مشاعا لا يستحق  
احدهما منه درهم متما ولا بد ان يكون المال مسلما الى المضارب  
لا بد له من المال فيه واذا صح المضاربة مطلقة جاز للمضارب ان يشتري  
ويسم ويسافر ويبضه ويودع ويوكل من يتصرف فيه وليس له ان يبيع  
المال مضاربة الا ان ياذن له رب المال وان خصل رب المال التصرف في بلدة  
كذا وفي سلعة يعين له تجزله ان تجاوز ذلك وكذا ان يبيع  
رب المال للمضارب فتجاوز ويطل العقد بمضارب ليس للمضارب  
ان يشتري اب رب المال ولا ابنه ولا من يعق عليه فان  
اشترى من كان مشتريا لنفسه دون المضاربة وان كان في المال  
ربح فليس له ان يشتري من يعق عليه وان اشترى من  
يقع لنفسه ويضمن مال المضاربة فان  
لم يكن في المال ربح جاز له ان يشتريه

عندنا في حقيقته كتاب المضاربة عقد على الشركة  
بمال من احد الشريكين والعمل من الآخر ولا تصح المضاربة لا بمال للكل  
يصح به الشركة ومن شرطها ان يكون الربح بينهما مشاعا لا يستحق  
احدهما منه درهم متما ولا بد ان يكون المال مسلما الى المضارب  
لا بد له من المال فيه واذا صح المضاربة مطلقة جاز للمضارب ان يشتري  
ويسم ويسافر ويبضه ويودع ويوكل من يتصرف فيه وليس له ان يبيع  
المال مضاربة الا ان ياذن له رب المال وان خصل رب المال التصرف في بلدة  
كذا وفي سلعة يعين له تجزله ان تجاوز ذلك وكذا ان يبيع  
رب المال للمضارب فتجاوز ويطل العقد بمضارب ليس للمضارب  
ان يشتري اب رب المال ولا ابنه ولا من يعق عليه فان  
اشترى من كان مشتريا لنفسه دون المضاربة وان كان في المال  
ربح فليس له ان يشتري من يعق عليه وان اشترى من  
يقع لنفسه ويضمن مال المضاربة فان  
لم يكن في المال ربح جاز له ان يشتريه

عندنا في حقيقته كتاب المضاربة عقد على الشركة  
بمال من احد الشريكين والعمل من الآخر ولا تصح المضاربة لا بمال للكل  
يصح به الشركة ومن شرطها ان يكون الربح بينهما مشاعا لا يستحق  
احدهما منه درهم متما ولا بد ان يكون المال مسلما الى المضارب  
لا بد له من المال فيه واذا صح المضاربة مطلقة جاز للمضارب ان يشتري  
ويسم ويسافر ويبضه ويودع ويوكل من يتصرف فيه وليس له ان يبيع  
المال مضاربة الا ان ياذن له رب المال وان خصل رب المال التصرف في بلدة  
كذا وفي سلعة يعين له تجزله ان تجاوز ذلك وكذا ان يبيع  
رب المال للمضارب فتجاوز ويطل العقد بمضارب ليس للمضارب  
ان يشتري اب رب المال ولا ابنه ولا من يعق عليه فان  
اشترى من كان مشتريا لنفسه دون المضاربة وان كان في المال  
ربح فليس له ان يشتري من يعق عليه وان اشترى من  
يقع لنفسه ويضمن مال المضاربة فان  
لم يكن في المال ربح جاز له ان يشتريه











البيع المبرور بالثمن له ان يجسه حتى يستوفى  
البيع فان جسه ذلك كان ختمه وانما ان الرهن عند استوفى  
و ضمان المبيع عند محله وهو قول الجعفيين واذا وكل رجل  
لاحد هان يتصرف فيما وكله به دون الاخر كما لم يعلم الا ان يوكلهما  
بالخصوص او بطلاق زوجته بغير عوض ويعتق عبدا بغير  
عوض وبره ودية عنه او قضاء الدين عليه ليس للوكيل  
ان يوكل فيما وكله الا ان ياذن له الموكل وكذا لو قال له اعمل فيه  
برأيك فان كل بغير اذن موكله فعقد وكيله بحضرته جائز  
وان عقد بغير حضرته كان موقفا على اجازة الموكل الاول  
والموكل ان يعزل الوكيل من الوكالة فان لم يبلغ العزل فهو  
على وكالته وتصرفه جائز حتى يعلم به ويسجل الوكالة بمقتضى  
الموكل وجنونه جنونا مطبقا او كحاقه بدار الحرب مرتبلا  
واذا وكل المكاتب ثم عجز العبد والمأذون فحجر عليه الشريك  
ثم انزق ففي هذه الوجوه تبطل الوكالة علم الوكيل ولم يعلم  
واذا مات الوكيل او جُن جنونا مطبقا بطلت وكالته وان

لم يمت مال الموكل ولم يسقط الثمن له ان يجسه حتى يستوفى  
البيع فان جسه ذلك كان ختمه وانما ان الرهن عند استوفى  
و ضمان المبيع عند محله وهو قول الجعفيين واذا وكل رجل  
لاحد هان يتصرف فيما وكله به دون الاخر كما لم يعلم الا ان يوكلهما  
بالخصوص او بطلاق زوجته بغير عوض ويعتق عبدا بغير  
عوض وبره ودية عنه او قضاء الدين عليه ليس للوكيل  
ان يوكل فيما وكله الا ان ياذن له الموكل وكذا لو قال له اعمل فيه  
برأيك فان كل بغير اذن موكله فعقد وكيله بحضرته جائز  
وان عقد بغير حضرته كان موقفا على اجازة الموكل الاول  
والموكل ان يعزل الوكيل من الوكالة فان لم يبلغ العزل فهو  
على وكالته وتصرفه جائز حتى يعلم به ويسجل الوكالة بمقتضى  
الموكل وجنونه جنونا مطبقا او كحاقه بدار الحرب مرتبلا  
واذا وكل المكاتب ثم عجز العبد والمأذون فحجر عليه الشريك  
ثم انزق ففي هذه الوجوه تبطل الوكالة علم الوكيل ولم يعلم  
واذا مات الوكيل او جُن جنونا مطبقا بطلت وكالته وان

البيع المبرور بالثمن له ان يجسه حتى يستوفى  
البيع فان جسه ذلك كان ختمه وانما ان الرهن عند استوفى  
و ضمان المبيع عند محله وهو قول الجعفيين واذا وكل رجل  
لاحد هان يتصرف فيما وكله به دون الاخر كما لم يعلم الا ان يوكلهما  
بالخصوص او بطلاق زوجته بغير عوض ويعتق عبدا بغير  
عوض وبره ودية عنه او قضاء الدين عليه ليس للوكيل  
ان يوكل فيما وكله الا ان ياذن له الموكل وكذا لو قال له اعمل فيه  
برأيك فان كل بغير اذن موكله فعقد وكيله بحضرته جائز  
وان عقد بغير حضرته كان موقفا على اجازة الموكل الاول  
والموكل ان يعزل الوكيل من الوكالة فان لم يبلغ العزل فهو  
على وكالته وتصرفه جائز حتى يعلم به ويسجل الوكالة بمقتضى  
الموكل وجنونه جنونا مطبقا او كحاقه بدار الحرب مرتبلا  
واذا وكل المكاتب ثم عجز العبد والمأذون فحجر عليه الشريك  
ثم انزق ففي هذه الوجوه تبطل الوكالة علم الوكيل ولم يعلم  
واذا مات الوكيل او جُن جنونا مطبقا بطلت وكالته وان

البيع المبرور بالثمن له ان يجسه حتى يستوفى  
البيع فان جسه ذلك كان ختمه وانما ان الرهن عند استوفى  
و ضمان المبيع عند محله وهو قول الجعفيين واذا وكل رجل  
لاحد هان يتصرف فيما وكله به دون الاخر كما لم يعلم الا ان يوكلهما  
بالخصوص او بطلاق زوجته بغير عوض ويعتق عبدا بغير  
عوض وبره ودية عنه او قضاء الدين عليه ليس للوكيل  
ان يوكل فيما وكله الا ان ياذن له الموكل وكذا لو قال له اعمل فيه  
برأيك فان كل بغير اذن موكله فعقد وكيله بحضرته جائز  
وان عقد بغير حضرته كان موقفا على اجازة الموكل الاول  
والموكل ان يعزل الوكيل من الوكالة فان لم يبلغ العزل فهو  
على وكالته وتصرفه جائز حتى يعلم به ويسجل الوكالة بمقتضى  
الموكل وجنونه جنونا مطبقا او كحاقه بدار الحرب مرتبلا  
واذا وكل المكاتب ثم عجز العبد والمأذون فحجر عليه الشريك  
ثم انزق ففي هذه الوجوه تبطل الوكالة علم الوكيل ولم يعلم  
واذا مات الوكيل او جُن جنونا مطبقا بطلت وكالته وان



فلا يملكه بغيره ولو وكله بشيء بغيره فليس ان يشتره  
نفسه ان كله بشراء عبدا بغير عبته فاسترى عبدا فهو  
لا وكيل الا ان يقول لو بئنا الشراء للوكيل والوكيل بالخصم وكيل  
بالقبض والوكيل لقبض الدين وكيل بالخصم فبعبدا في حنفية  
وعندهما لا يكون كذا بالخصوص وان امر الوكيل بالخصم على موكله  
عند القاضي حاز قراره عليه لا يجزأ قراره عند غير القاضي عند الحنفية  
ومحمد وقال لو توجبوا قراره عليه عند غير القاضي فمضى ان  
وكيل فلان الغائب يقبض دينه فصد الغريم امر بتسليم الدين له  
فان حضر الغائب صدق والا دفع اليه الغريم الدين فاشيا ثم رجع به  
على الوكيل ان كان امالا فاقيا في يده وان كان هالكيا في يده لم يرجع عليه  
الا ان يكون ضمنه عند الدفع وان قال نا وكيل الغائب  
بقبض الوديعة فصدقة الودع في ذلك لم يؤمر بالتسليم  
البه **كتاب الكفالة** الكفالة على ضربين كفالة بالنفس و  
كفالة بالمال فالكفالة بالنفس جائزة وان لم ياذن المكفول  
عنه والمضمون بها احضار المكفول به وتنفيذ اقال

والوكيل بالقبض والوكيل لقبض الدين وكيل بالخصم فبعبدا في حنفية  
وعندهما لا يكون كذا بالخصوص وان امر الوكيل بالخصم على موكله  
عند القاضي حاز قراره عليه لا يجزأ قراره عند غير القاضي عند الحنفية  
ومحمد وقال لو توجبوا قراره عليه عند غير القاضي فمضى ان  
وكيل فلان الغائب يقبض دينه فصد الغريم امر بتسليم الدين له  
فان حضر الغائب صدق والا دفع اليه الغريم الدين فاشيا ثم رجع به  
على الوكيل ان كان امالا فاقيا في يده وان كان هالكيا في يده لم يرجع عليه  
الا ان يكون ضمنه عند الدفع وان قال نا وكيل الغائب  
بقبض الوديعة فصدقة الودع في ذلك لم يؤمر بالتسليم  
البه **كتاب الكفالة** الكفالة على ضربين كفالة بالنفس و  
كفالة بالمال فالكفالة بالنفس جائزة وان لم ياذن المكفول  
عنه والمضمون بها احضار المكفول به وتنفيذ اقال

ادفعه بغيره ولو وكله بشيء بغيره فليس ان يشتره  
نفسه ان كله بشراء عبدا بغير عبته فاسترى عبدا فهو  
لا وكيل الا ان يقول لو بئنا الشراء للوكيل والوكيل بالخصم وكيل  
بالقبض والوكيل لقبض الدين وكيل بالخصم فبعبدا في حنفية  
وعندهما لا يكون كذا بالخصوص وان امر الوكيل بالخصم على موكله  
عند القاضي حاز قراره عليه لا يجزأ قراره عند غير القاضي عند الحنفية  
ومحمد وقال لو توجبوا قراره عليه عند غير القاضي فمضى ان  
وكيل فلان الغائب يقبض دينه فصد الغريم امر بتسليم الدين له  
فان حضر الغائب صدق والا دفع اليه الغريم الدين فاشيا ثم رجع به  
على الوكيل ان كان امالا فاقيا في يده وان كان هالكيا في يده لم يرجع عليه  
الا ان يكون ضمنه عند الدفع وان قال نا وكيل الغائب  
بقبض الوديعة فصدقة الودع في ذلك لم يؤمر بالتسليم  
البه **كتاب الكفالة** الكفالة على ضربين كفالة بالنفس و  
كفالة بالمال فالكفالة بالنفس جائزة وان لم ياذن المكفول  
عنه والمضمون بها احضار المكفول به وتنفيذ اقال

تتمه الطلاق وكذا اذا قال  
 بصفه او ثلثه او حرقته  
 لان النفس الواحدة في كل  
 حق الكفالة لا يتجزئ في كل  
 خلاف ما اذا قال كذا فليس  
 فلان او رجل لا يبعد  
 بجماع ابدان حتى لا يبعد  
 الطلاق اليها وفيما تقدم  
 به لان الزمعة هي الكفالة  
 والكفيل وطني وقيل  
 وقد روي في الكفالة  
 الكفيل وطني هو الكفيل  
 في الكفالة

نقلت بنفس فلان وبرقته او بوجهه او بوجهه وجسه  
 او برأسه او بنصفه او ثلثه وكذا لك اذا قال ضممته  
 او قال هو علي او الى او انا زعيم او قيل به فان شرط  
 في الكفالة تسليم المكفول به في وقت معين ازم  
 احضاره اذا طال به في المدة فان حضره والا حسمه  
 الحاكم وان حضره وسلمه في مكان يقدر المكفول له على  
 محاسبة برئ الكفيل من الكفالة واذا كفل على ان يسلمه في  
 مجلس القاضي فسلمه في السوق برئ عن الكفالة ومن سلم  
 في مغازة لم يبرء واذا مات المكفول عنه برئ الكفيل  
 بالنفس من الكفالة فان كفل بنفسه على انه ان لم يوف  
 به في وقت كذا فهو ضامن لماعليه وهو القدر هم  
 فلم يحضره في ذلك الوقت لزمه ضمان المال لم يبرء  
 من الكفالة بالنفس ولا يجوز كفالة بالنفس في الحد ذو  
 القصاص عندا يجنيته وقال لا يجوز اما الكفالة بالمال جاشرة  
 معلوما كان المال ومجهولا ان كان دينيا صحيحا مثل ان يقول  
 تكفلت

ما اذا قال انا ضامن  
 المعبرة دون المطالبة وفي  
 نوقال بالفاصلة انشائي وفي  
 من لا يكون كفلا ولو قال وفي  
 اثنتا عشرة هـ  
 للموت ١٢ هـ  
 على قوله واذا كفل على  
 يسلمه آه  
 قيل في زماننا لا يري لا  
 الظاهر المأذون على الاقسام  
 لا على الاحضار كما كان  
 ١٢ هـ  
 مقالة قوله ومن سلمه  
 الحاضرة آه لا ينفذ  
 الخاصة فيها فسلمه على  
 المقصود ١٢ هـ  
 على قوله واذا مات الكفيل  
 وآه لا ينفذ  
 ولا ينفذ من احضاره  
 الاصيل فمقتضى احضاره  
 عن الكفيل ١٢ هـ  
 في قوله الحد واذا قيل  
 في الحد وروى القصاص  
 لان في الحد وروى القصاص  
 ان يطلب منه كفلا لانه  
 في الاصل ١٢ هـ







على الخيل الا ان يتوى حقه والتوى عندا يجتهد به باحد  
الامر من امان مجدل الحواله ويخلف ولاينة عليه وموتمنا  
وقال هذان جمان وجه ثالث وهو ان يحكم الحاكم بتقليبه  
حال حياته واذا طأ البحتال عليه الخيل بمثل مال الحواله  
فقال الخيل له احلنك بدين كان لى عليك لم يقبل قوله  
وعليه مثل الدين واذا طأ الخيل البحتال له بما حال له به  
فقال انما احلنك لتقبضه لى وقال المحتال لابل احلننى بدين  
كان لى عليك فالقول قول الخيل وبكرة السفائر وهو من  
استفاد منه المقرض **كتاب الصلح** الصلح على ثلاثة اقسام  
صلح مع اقرار وصلح مع سكوت وهو ان لا يقر المدعى عليه  
ولا ينكر وصلح مع انكار وكل ذلك جائز فان قر الصلح عن  
اقرار فهو بيع عن تراض ان وقع عن مال بمال فان وقع عن  
مال بمنافع فهو اجازة والصلح عن السكوت والا نكار  
حق المدعى عليه ابداء اليمين قطع الخصم وفي  
حق المدعى بسبغى المعاوضة وان صالح

[illegible]

ان وسم من مال متاعه انما هو جلاب  
على سبيل الاستعارة على كونه  
مات احداهما وهلك الثانيان  
كيا لا يملك شيئا مما كان عليه  
لان هذا في معنى





قله فان كانت التركة  
 الى اخوة لا يبيع الجنب  
 لا يصير التناضح للمسلم  
 في يده نصيب التركة  
 ان كان ما قبله يكتفي  
 بذلك القرض لا يرضى  
 فان لم يرض عن قرض  
 الصلح وان كان مقبل  
 لا يرضى من قبله  
 من قبله بالتبضع  
 عن قرض الصلح  
 عليه قوله كذا  
 بالتبضع ضدنا  
 وانما القرض ليس  
 وقال لك واحدا  
 وقلنا في التخلل  
 بغير قوله  
 عليه قوله  
 بالاعراض  
 الدين بالاعراض  
 التجرع ما ينشأ  
 من قبله ولا وهيا  
 لتقبل ومصلحة  
 وهبة وموهبة  
 وهبة ولا وهيا  
 منه وليحي الوهبة  
 وموهبة

بالباقي على الغريم ولو اشترى احداهما بنصيبه من الدين سلته كان  
 لشريكه ان يضمن مبيع الدين ان كان المسلم بين شريكين فصالح احدهما  
 من نصيبه على راس المال لم يجز عندنا بيمينه ومعه وقال ابو يوسف  
 يجوز الصلح وان كانت لشركة بين الورثة فاخرجوا احد منهم بمال  
 اعطوه اياه والتركة عقارا وعرضا جاز قليلا كما ما اعطوه اياه  
 او كثيرا فان كانت التركة فضة فاعطوه ذهبا او كانت ذهبا  
 فاعطوه فضة فهو كذلك وان كانت التركة ذهبا وفضة وغير  
 ذلك فصاحبه على ذهاب فضة فلا بد ان يكون ما اعطوه اكثر  
 من نصيبه من ذلك الجنس حتى يكون المثل بالمثل والباقي بمثاله  
 غيره من الاجناس اذا كان في التركة دين على الناس فادخوه في الصلح  
 على ان يخرجوا المصالح عنه ويكون الدين لهم فالصلح باطل فان خرجوا  
 ان يبرأ الغرماء منه ولا يرجع عليهم نصيبه المصالح عنه فالصلح  
 جائز كتاب الطهارة اطية نصم بالايجاب القبول وتتم بالقبض  
 فان قبض الموهوب له في المجلس تغير امر الواهب جاز ان قبض يمينه  
 الا فراق لم يجز الا ان ياذن له الواهب في نقد الهبة بقوله ومثبت و  
 خلته

عليه قوله والموهوب له  
 الضمير عندنا الى الموهوب له  
 اللام فانه بمعنى الذي  
 جاز ان يمسوا الواهب  
 لا يجوز وهو قولنا والنفاس  
 رحمه الله  
 عليه قوله خذناه عنه  
 كذا اصلا وايضا بطيب  
 من نفسه بغير عوض  
 ١٢١٠





بما لزمه ان يتصدق بحجته ما يجزئ فيه الزكاة ومن لم يدر ان يتصدق  
بملكه لزمه ان يتصدق بحجته المال ويقال له امسك منه ما  
تنقته على نفسك عيالك الى ان تكسب ما لا فاذا اكتسبت لا تصدق  
بمخلك ما امسكه كتاب الوقت لا يزول ملكك الواقف عن الزكاة  
عند ابي حنيفة رحمه الله الا ان يحكم به الحاكم او يخلقه بموته فيقول  
اذا مت فقد وقتت ادرى هذا على كذا وقال ابو يوسف يزول ملك  
الواقف بمجرد القول وقال محمد لا يزول الملك حتى يجعل للوقت وليا  
ويسلم اليه واذا اجمعت الوقف على اختلافهم خرج من ملك الواقف  
لم يدخل في ملك الموقوف عليه ووقف المشاع جائز عند ابي حنيفة  
وقال محمد لا يصح ولا يثم الوقت عند ابي حنيفة ومحمد حتى يجعل الزكاة  
بحجة لا تنقطع ابدا وقال ابو يوسف اذا انتهى جهة تنقطع جازو  
صار بعد ما للفقراء ويعيم وقف العقار ولا يجوز وقف ما ينقل  
ويحول الا اذا كان فيه تعامل الناس قال ابو يوسف اذا وقتت  
بقرها واكرتها وهم عبيد جازو قال محمد يجوز وقف حبس الكراع  
والسلاح واذا اجمعت الوقت لم يجز بيعه ولا تملكه ولا هبته

صورة حكمه  
 وهو ان حكمه  
 بريد ان حكمه  
 عدم الزم في حكمه  
 على قواه في  
 وعلى قواه في  
 الملك بدون  
 لا يترتب عليه  
 ان المقصود هو  
 هو موقوف على  
 فانه يكون في  
 الى حجة النظم  
 لا تترتب الى  
 الرحمن اهـ  
 في قوله  
 من صورته  
 سيقا فان  
 منقول قابل  
 قوله ويجوز  
 مضاف الى  
 بانه وكما  
 الارض في  
 وقد ثبت  
 لا يثبت  
 والبناء في

بالوقت عندو فلاں بچوں  
ہاں انا بعض المقول  
تھا بچہ

١٢٤  
سله قول في طلبك  
بالصحة لا بها من مائة  
القبض قال في الكتاب  
بعد عن الوقت فيجب  
مقابلة بعد ان القيد  
القضي ما شروها القصة  
مفاتيح

غلة الوقت ثم جازعنا  
الجمهورية مع لا  
الوقت

عليه وسلم كان ياكل من  
ذلك انك ذلك  
يكل

ولا رهنه الا ان يكون مشاعا عند ابي يوسف في طلب الشريك  
القسمه فيصير المقاسمة والواجب يتبدل من ارتفاع الوقت  
بعمارة شرط الواقف ذلك ولم يشترط فاز وقف دارا على سكنه  
ولده فالعمارة على من له السكنى فان امتنع من ذلك وكان  
فقير الجاهل الحاكم وعمرتها باجرتها فاذا اعمرت مردها الى من له  
السكنى وما اخدم من بناء الوقف والله يصرف الحاكم في عمارة الو<sup>قف</sup>  
ان احتاج ان يستغنى عنه امسكه حتى يخرج الى عمارة  
فيشتر فيها واذا جعل الواقف خلة الوقف لنفسه او جعل الولاية  
اليه جاز عندا بخينفة رح وقال محمد لا يجوز واذا بنى مسجدا لا  
يزول ملكه حتى يفرغه عن ملكه بطريقه ويشترط ان ياذن  
الناس بالملووق فيه فاذا اهل واحد من ملكه عندا بخينفة  
ومحمد وقال ابو يوسف يزول ملكه بقبول جعلته مسجدا ومن  
بنى سقاية للمسلمين او خانة ليسكنه بنو السبيل او رباطا  
او جعل ارضه مقبرة لم يزول ملكه عن ذلك حتى يمكروه الحاكم  
عندا بخينفة رح وقال ابو يوسف يزول ملكه بالقبول وقال

النبي صلى الله عليه وآله  
 وقته وصدقته ولا يفتقر  
 كان مشروطا في الوقت لا في المكان  
 من غير شرط أنه وقت الصلاة  
 عن عمر بن الخطاب قال إذا نسي  
 بنفسه ونسوا فيه وإذا نسي  
 ١٧٠ مضاف إليه أنه إذا نسي  
 يترك الصلاة حتى يذكره الإمام  
 إلا فإذا ذكره لا يجلس فيه  
 إلا به وأما الصلاة فيه فإذ لم  
 لا يبد من التسليم عليها في منية  
 ربع وثلاثين تسليما  
 جزء ولا يلهي بها الصلاة  
 لتمام تحقيق المقصود منها  
 يكلف بالصلاة الواحدة فيسقط  
 رواية عن أبي حنيفة أنه إذا  
 عن الإمام لأن فعل الإنسان  
 فيشرط الدناه وعن أبي حنيفة  
 الصلاة بالجماعة لأن النبي  
 لأن ذلك في الغالب حسنة  
 عليه قوله وقال حسنة

الحسين بن علي بن أبي طالب  
عليه السلام

وصار كالا حثافي ١٢  
فقط لا ١٥





الانتفاع بها حتى يؤدي بدلها لمن غصب شاة فذبحها وشوها  
او طبخها او حطه فطعمها او حاربها فاحتنق هسيقا او صفرا فعمله  
انية واز غصب نجسها او فضة فضر بمباد راسهم او ذابير لم يزل ملك  
مالكها عنها عند الجنيقة ومن غصب سلحة فبني عليها زال ملكها  
ولزم الغاصب قيمتها ومن غصب ارضا ففرس فيها او بني فيل له  
اقلع البناء والغرس ورد عا فارغة وان كانت الارض تنقص بقلم  
ذلك فلما ملك ان يضمن له قيمة البناء والغرس مقاولا ويكون  
الغرس له ومن غصب ثوبا فصبغه اسمر او اصفر او سويقا فله بمن  
فصاحبه بالخيار ان يشاء ضمنه قيمة ثوب ابيض ومثل  
السويق وسلبها الى الغاصب ان شاء احزنها وغرم ما زاد الصبغ  
والهمن فيها ومن غصب حينا فغصبها فضمنه للمالك قيمتها ملكها  
الغاصب القول في القيمة قول الغاصب مع يمينه الا ان يقيم  
المالك البينة باكثر من ذلك فان ظهرت البينة قيمتها اكثر  
فضمن قد ضمنها بقول المالك او ببينة اقامها او ينكول الغاصب  
عن اليمين فلا خيار للمالك ان كان ضمن بقول الغاصب مع يمينه

قوله وان غصبها او فضة اخرى وهذا كله  
عندنا وقال النافعي كل ما  
يقطع عن المالك ويمنع  
من ابي يوسف غير ان اذا  
اختار اخذ الا في  
القصاص عند لا في الجنيقة  
الى الدبر وعند النافعي  
لا في الجنيقة  
بذل آه لا في الجنيقة  
لبيد لان اسم العبد  
الذهبي الفضة وهو اقل  
وبعد الغصب  
ومن غصب رجلا فبذل  
احدا من رجل فبذل  
او غصب ثوبا فبذل  
او غصب مالكا في فخرج المصالح  
والشجرة التي تخرج  
وتحترق في ان يضمن  
تؤذي المالك ان يضمن  
اي من ثوب الفضة ومن غصب  
الارض بلا بناء ويقيم  
لصاحبه بالعلم فضمن الغاصب  
من التقاوت مثل ان كانت قيمة  
الارض باذن الشجر عشرة  
الامور قبل عشرة عشر  
القاوم ستة عشر  
يضمن الستة فبذل  
يؤد فهو فاضل او ضايف  
وعندها زيادة في قيمته  
اختلاف عصر وزمان وقول  
ان كان يزيد فيه او قول  
كالخمر او جوهر  
قوله وان شاء اخذها  
بذل او من اسم الثوب لم  
له الاخذ لان الثوب لم يتحل فكان  
ملك الغاصب في اخذه بالقيمة  
بكله قوله والقول في القيمة  
في اذ اخطأ فادى المالك  
قيمة يوم الغصب ما هو وادى  
الغاصب بان يضمن ما هو وادى  
١٢١٢ ١٢ ١٢

له قدامه والنقص في  
نماؤها الى اخره ففصلها كما في  
الكتاب في مجال النقص  
في النقص في النقص في  
النقص في النقص في  
النقص في النقص في

م زود في النقص في  
مصلحة لا يباين النقص في  
مصلحة لا يباين النقص في  
مصلحة لا يباين النقص في  
مصلحة لا يباين النقص في  
مصلحة لا يباين النقص في

ولا يجوز انقصان في النقص في  
لا يجوز انقصان في النقص في  
لا يجوز انقصان في النقص في  
لا يجوز انقصان في النقص في  
لا يجوز انقصان في النقص في  
لا يجوز انقصان في النقص في

فاما لك بالخيار ان شاء امضى الضمان ان يشاء اخذ العير في  
رد العوض ولد الغصوبة ونماؤها وثرة البستان النقص  
امانة في يد الغاصب هلك فلا ضمان عليه الا ان يتبعك فيها  
او يبطلها ما لكها فيمنها اياه وما نقصت التجارة بالولادة  
فهو ضمان الغاصب ان كان في قيمة الولد فاء به جبر النقص  
بالولد وسقط ضمانه عن الغاصب لا يضمن الغاصب ما غصبه  
الا ان ينقص باستماله فيغيره النقصان اذا استهلك المسلم خمر  
الذي وخنز يروضه قيمتها وان استهلكها المسلم يضمن  
كتاب الوديعة الوديعة امانة في يد المودع اذا هلكت  
يضمنها والمودع ان يحفظها بنفسه ومن عياله فان حفظها بغيره  
او اودعها ضمن الا ان يقع في داره حريق فيسلبها الى جاره او  
يكون في سفينة فتحات الفرق فيلقها في سفينة اخرى وان خطاها  
المودع بماله حتى لا يقيم ضمنها وان طلبها صاحبها فحسبها عنه  
وهو يقدم على تسليمها فممنها صند في حقيقته ومن خطاها  
من غير فعله فهو مشربك لصاحبها في ذلك وان انفق المودع بعضها

والوديعة ما بين الغصب وهو انقصان  
تعتبر معنى الضمان الوديعة في النقص في  
مصلحة لا يباين النقص في  
مصلحة لا يباين النقص في  
مصلحة لا يباين النقص في  
مصلحة لا يباين النقص في

يتطلب من المالك في بعض الروايات  
يتطلب من المالك في بعض الروايات  
يتطلب من المالك في بعض الروايات  
يتطلب من المالك في بعض الروايات  
يتطلب من المالك في بعض الروايات  
يتطلب من المالك في بعض الروايات







١٣٢  
عليها بغير اذن الحاكم فهو متبرع وان انفق باهره كان ذلك  
دينا على صاحبها واذا دفع ذلك الى الحاكم نظر فيه فان للبيعة  
منفعة النفقة اجرها وان نفق عليها من اجرها وان تكن لها  
منفعة وخاف ان يستغرق قيمها باعها وامر بحفظ ثمنها فان كان  
الاصل له انفاق عليها اذن في ذلك وجعل النفقة ديناً على  
واذا حضر للملئقطان بينهما منته حتى ياخذ النفقة ولنفقة المحرم  
والحرم سواء واذا حضر رجل فادعى الزلفة له لم يدفع اليه  
حتى يقيم البيعة فان وصف علامتها حل للملئقطين بدفعها  
اليه ولا يجبر على ذلك في القضاء ولا يتصدق بالقطعة على غنى  
وان كان الملئق غنيا لم يجز له ان يتنقم بها وان كان فقيراً  
فلا بأس بان ينقمها على نفسه ويجوز ان يتصدق اذا كان غنياً  
على ابيه وابنه وزوجته اذا كانوا فقراء كتب الخشني  
اذا كان للبولود فريه وذكر فهو خشي فان كان يبول من مبال  
الرجال فهو رجل وان كان يبول من مبال النساء فهو امرأة  
وان كان يبول منهما فالعبرة للاسبق فان استويا في السبق

[illegible][illegible]









أذن المولى لبيده في التجارة إذا ما جازت تصرفه في سائر  
التجارة التي تشرى ويبيع ويرهن ويسترهن فإن أذن في نوع منها  
دون غيره فهو ما ذون جميعها وإذا أذن له في شيء بعينه  
كشئ من التجار فليس بما ذون فأقر المأذون بالديون والمخصص  
جائز وليس له أن يتزوج ولا يزوج ماله ولا يبيع  
يزوج أمته ولا يكتسب ولا يعتق على مال ولا يهب بعوض ولا  
يفير عوض إلا أن يهتك اليسير من الطعام ويضيف من بابه  
وعند محجور يجوز أن يهب بعوض ديونه متعلقة برقبته  
يباع للغناء إلا أن يفديه المولى ويقسم ثمنه بينهم  
بالمخصص فإن فضل من ديونه شيء طو لب به بعد الحرية  
وان حجر عليه لم يصح محجرا عليه حتى ينظر المحجورين أهل سوقه  
وعلم العبد المحجور أن مات المولى وجن أو لحق بدار المحرور  
صار المأذون محجورا وان أبق العبد المأذون صار محجرا عليه  
وإذا حجر عليه فأقره جائزا فيما في يده من المال عند  
وعندهما لا يجوز وإذا الزمت يون تحيط بماله ورقبته لم يبر

أذن المولى لبيده في التجارة إذا ما جازت تصرفه في سائر  
التجارة التي تشرى ويبيع ويرهن ويسترهن فإن أذن في نوع منها  
دون غيره فهو ما ذون جميعها وإذا أذن له في شيء بعينه  
كشئ من التجار فليس بما ذون فأقر المأذون بالديون والمخصص  
جائز وليس له أن يتزوج ولا يزوج ماله ولا يبيع  
يزوج أمته ولا يكتسب ولا يعتق على مال ولا يهب بعوض ولا  
يفير عوض إلا أن يهتك اليسير من الطعام ويضيف من بابه  
وعند محجور يجوز أن يهب بعوض ديونه متعلقة برقبته  
يباع للغناء إلا أن يفديه المولى ويقسم ثمنه بينهم  
بالمخصص فإن فضل من ديونه شيء طو لب به بعد الحرية  
وان حجر عليه لم يصح محجرا عليه حتى ينظر المحجورين أهل سوقه  
وعلم العبد المحجور أن مات المولى وجن أو لحق بدار المحرور  
صار المأذون محجورا وان أبق العبد المأذون صار محجرا عليه  
وإذا حجر عليه فأقره جائزا فيما في يده من المال عند  
وعندهما لا يجوز وإذا الزمت يون تحيط بماله ورقبته لم يبر

من يد الغاصب معسرا  
عند وجود المالك في يده  
ولا خلاف في الغاصب معسرا

المولى ما في يده فان اعتق عبدي لم يعتقوا عندي بحسب معتقوا  
 عندها اعتقوا ويملك المولى ما في يده واذا باع من المولى شيئا  
 بمثل القيمة جاز وان باعه بنقصان لم يجز وان باع المولى  
 شيئا بمثل القيمة او اقل جاز للبيع فان سلمه اليه قبل قبض  
 الثمن بطل الثمن وان امسكه في يده حتى يستوفي الثمن جاز  
 وان اعتق المولى الماذون وعليه ديون فعتقه جاز والمو  
 ضامن يقيمته للغيراء وباقي الديون يطالب به المعتق واذا ولد  
 من مولها فذلك جحر عليها واذا اذن في الصبي للصبي في التجارة  
 فهو في البيع والشراء كالعبد الماذون اذا كان يعقل البيع والشراء  
 كتاب المزارعة قال ابو حنيفة رحم المزارعة بالثالث والرابع  
 باطلة وقال صاحباه جائزة وهي عندهما على اربعة  
 وجوه اذا كانت الارض والبذر لواحد والعمل والبقر لآخر  
 المزارعة واذا كانت الارض والبذر والبقر والعمل والبذر لآخر  
 جاز واذا كانت الارض والبذر والبقر لآخر جاز  
 واذا كانت الارض والبقر لآخر والبذر لآخر جاز

ان المولى ما في يده فان اعتق عبدي لم يعتقوا عندي بحسب معتقوا  
 عندها اعتقوا ويملك المولى ما في يده واذا باع من المولى شيئا  
 بمثل القيمة جاز وان باعه بنقصان لم يجز وان باع المولى  
 شيئا بمثل القيمة او اقل جاز للبيع فان سلمه اليه قبل قبض  
 الثمن بطل الثمن وان امسكه في يده حتى يستوفي الثمن جاز  
 وان اعتق المولى الماذون وعليه ديون فعتقه جاز والمو  
 ضامن يقيمته للغيراء وباقي الديون يطالب به المعتق واذا ولد  
 من مولها فذلك جحر عليها واذا اذن في الصبي للصبي في التجارة  
 فهو في البيع والشراء كالعبد الماذون اذا كان يعقل البيع والشراء  
 كتاب المزارعة قال ابو حنيفة رحم المزارعة بالثالث والرابع  
 باطلة وقال صاحباه جائزة وهي عندهما على اربعة  
 وجوه اذا كانت الارض والبذر لواحد والعمل والبقر لآخر  
 المزارعة واذا كانت الارض والبذر والبقر والعمل والبذر لآخر  
 جاز واذا كانت الارض والبذر والبقر لآخر جاز  
 واذا كانت الارض والبقر لآخر والبذر لآخر جاز

ان المولى ما في يده فان اعتق عبدي لم يعتقوا عندي بحسب معتقوا  
 عندها اعتقوا ويملك المولى ما في يده واذا باع من المولى شيئا  
 بمثل القيمة جاز وان باعه بنقصان لم يجز وان باع المولى  
 شيئا بمثل القيمة او اقل جاز للبيع فان سلمه اليه قبل قبض  
 الثمن بطل الثمن وان امسكه في يده حتى يستوفي الثمن جاز  
 وان اعتق المولى الماذون وعليه ديون فعتقه جاز والمو  
 ضامن يقيمته للغيراء وباقي الديون يطالب به المعتق واذا ولد  
 من مولها فذلك جحر عليها واذا اذن في الصبي للصبي في التجارة  
 فهو في البيع والشراء كالعبد الماذون اذا كان يعقل البيع والشراء  
 كتاب المزارعة قال ابو حنيفة رحم المزارعة بالثالث والرابع  
 باطلة وقال صاحباه جائزة وهي عندهما على اربعة  
 وجوه اذا كانت الارض والبذر لواحد والعمل والبقر لآخر  
 المزارعة واذا كانت الارض والبذر والبقر والعمل والبذر لآخر  
 جاز واذا كانت الارض والبذر والبقر لآخر جاز  
 واذا كانت الارض والبقر لآخر والبذر لآخر جاز

















سید  
نور محمد الامت  
علی الحسنة  
الحسنة لقوله  
عليه الله عليه  
وسلم لا تكلم  
الامة على شيء

يعتبر باخوانها وعملها وبناتها وبنات عمتها ولا يعتبر بابها وخالها اذا  
لم تكونا من قبيلتها ويعتبر في مهر المثل ان تساوى المراتان  
في السن والجمال والمال والعقل والدين والبلد العصر ويجوز  
تزوج لامه مسلمة كانت او كتابية ولا يجوز تزويج لامه على الحرة  
وجوز تزويج الحرة على الامه والحرة ان يتزوج اربعاً من الحر او  
الاماء وليس ان يتزوج باكثر من ذلك لا يجوز للعبدان  
يتزوج اكثر من اثنين فان طلق احدهما الاربع طلاقاً بائناً محرله  
ان يتزوج اربعة حتى تنقضي عدتها واذ تزوج لامه مولاها  
ثم اعتقت فلها الخيار حر كان الزوج او عبداً وكذلك المكاتبه  
وان تزوجت لامه بغير اذن مولاها ثم اعتقت صح النكاح لا خيار  
لها واذ تزوج امرأتين في عقد واحد واحدهما لا يحل نكاحها  
مع نكاح التي يحل له نكاحها وبطل نكاح الاخرى واذ كان  
بالزوجه عيب فلا خيار للزوجها وان كان الزوج حراً او عبداً  
او برصاً فلا خيار للمرأة عندا بغيره وايديو سفه وقال محمد  
طوال الخيار وان كان الزوج غنياً اجله الحكم سنة فان وصل

[illegible]

(١٢٨) **بما ولا فرق الحاكم بينهما اذا طلعت المرأة ذلك والفرقة تطليق**  
**باشته وطه كالمهر اذا كان قد خلاها وان كان محجوبا فافرو بينهما**  
**في الحال ان طلعت والحصى يوجب كما يوجب العنين واذا سلمت المرأة**  
**وزوجها كافر عرض عليه الاسلام فان اسلم فهي امرأته وان لم**  
**فرق بينهما وكان لك طلاقا بائنا عندا بيمينه ويمينه وان**  
**الزوج وتحت امراته محجوبتين عرض عليها الاسلام فان اسلمت**  
**فهي امرأته وان ابنت فرق القاضى بينهما ولم تكن طلاقا فان كان**  
**دخل بها فله المهر وان لم يدخل بها فلا مهر لها واذا اسلمت**  
**المرأة في دار الحرب وزوجها كافر لا يقيم الفرقة بينهما حتى**  
**تحيض ثلث حيض فاذا احاضت بائنا من زوجها واذا**  
**زوج الكتابية فهو على كاحيها واذا خرج احد الزوجين النسا**  
**مسلمان من دار الحرب وقعت البيئونة بينهما وان سبها معا**  
**او خرجا معا لم تقم البيئونة بينهما واذا خرجت امرأة النسا**  
**مهاجرة جازها ان يتزوج لعدة عليها عندا بيمينه وان**  
**كانت حاملة لم يتزوج حتى تضع حملها واذا ارتد احد الزوجين**

عن الإسلام وقعت البيوت بينهما وتكون فرقة بغير طلاق فإن كان الزوج هو المرتد قد دخل بها الزوج فلها المهر كاملاً وإن لم يدخل بها فلها نصفه وإن كانت المرأة هي المرتدة قبل الدخول فلا مهر لها وإن كانت المرتدة بعد الدخول فلها المهر وإن رتبنا معا وإسلامهما على كاحهما ولا يجزئ أن يتزوج المرتدة مسلمة ولا كافرة ولا مرتدة ولكن لك المرتدة لا يترد بها مسلم ولا كافر ولا مرتد إذا كان أحد الزوجين مسلماً فالولد عليه دينه وكذلك لو أسلم أحدهما وله صغير صار الولد مسلماً بإسلامه وإن كان أحد الأبوين كتاتياً والآخر حياً سيافاً فالولد كتاتياً وإذا تزوج الكافر بغير شهرة أو في عهد الكافر وذلك في دينهم جائز في الإسلام <sup>عليه</sup> وإذا تزوج المجوسي امرأة أو ابنته ثم أسلم فروق بينهما وإن كان لم يجل امرأتان فحليلان يبعد بينهما في القسم بغيرين كذا أو شبيهين أو أحداً بكراً أو أخرى فيأوان كانت أحدهما حرة والآخرى ممة فلهما الثلثان من قسم للامة الثلث والآخر <sup>لهم</sup> في القسم حالة السفر فيسافر الزوج بمن شاء من الأولى أن يفرج بينهما فيسافر بمن خرجت فرقة عنها وإذا جازيت من الزوج ما يترك قسمها لصاحبتها جاز ولها أن ترجع ذلك

[illegible][illegible]

ان يزوجها ويجعل يوم  
الله صلى الله عليه وسلم  
جازوا فاعاد لان رسول  
تلك المدة لان سودة بنت  
لواحدة منهم ولا يحجب عليه  
فمنهم قلنا انه ان لم يأت  
لا تلاحق بالامانة عندها  
فيكون من















وهذا مثل قوله انت بائن وبنة ونبلة وحرام وجهك على غارك  
والحقى باهلك وخلية وبرية ووهنتك هلك وسرختك  
فارتقت وانت حرة وتفتني واستبرئى واغرى بائني لا زواج  
فان لم يكن له نية لم يقع هذا الا لفاظ طلاق لا ان يكون  
في حال مذكورة الطلاق فيقيم في القضاء ولا يقيم فيما يسنه  
الله الا ان يويه وان لم يكونا في حال مذكورة الطلاق وكانا  
في غصبة حصن وقم الطلاق كل لفظ لا يقصد به التثنية  
ولم يقيم بما يقصد به التثنية الا ان يويه واذا وصف الطلاق  
بضرب من الزيادة والسنة كان بائنا مثل ان يقول انت طان  
بائن او طانق ابدا طلاق او افحش الطلاق وطلاق الشيطان  
او طلاق البدعة او كالحيل او ملا البيت اذا اضاف الطلاق  
الى جملتها او ما يعبر به عن الجملة وقم الطلاق مثل ان يقول انت  
طانق او راسك طانق او رفيتك طانق او عنتك طانق او روك  
او يدك ونحو ذلك او فرجك او وجهك طانق وكن لك ان طلق  
جزءا منها مثل ان يقول نصفك او ثلثك طانق وان قال

وهذا مثل قوله انت بائن وبنة ونبلة وحرام وجهك على غارك  
والحقى باهلك وخلية وبرية ووهنتك هلك وسرختك  
فارتقت وانت حرة وتفتني واستبرئى واغرى بائني لا زواج  
فان لم يكن له نية لم يقع هذا الا لفاظ طلاق لا ان يكون  
في حال مذكورة الطلاق فيقيم في القضاء ولا يقيم فيما يسنه  
الله الا ان يويه وان لم يكونا في حال مذكورة الطلاق وكانا  
في غصبة حصن وقم الطلاق كل لفظ لا يقصد به التثنية  
ولم يقيم بما يقصد به التثنية الا ان يويه واذا وصف الطلاق  
بضرب من الزيادة والسنة كان بائنا مثل ان يقول انت طان  
بائن او طانق ابدا طلاق او افحش الطلاق وطلاق الشيطان  
او طلاق البدعة او كالحيل او ملا البيت اذا اضاف الطلاق  
الى جملتها او ما يعبر به عن الجملة وقم الطلاق مثل ان يقول انت  
طانق او راسك طانق او رفيتك طانق او عنتك طانق او روك  
او يدك ونحو ذلك او فرجك او وجهك طانق وكن لك ان طلق  
جزءا منها مثل ان يقول نصفك او ثلثك طانق وان قال

وهذا مثل قوله انت بائن وبنة ونبلة وحرام وجهك على غارك  
والحقى باهلك وخلية وبرية ووهنتك هلك وسرختك  
فارتقت وانت حرة وتفتني واستبرئى واغرى بائني لا زواج  
فان لم يكن له نية لم يقع هذا الا لفاظ طلاق لا ان يكون  
في حال مذكورة الطلاق فيقيم في القضاء ولا يقيم فيما يسنه  
الله الا ان يويه وان لم يكونا في حال مذكورة الطلاق وكانا  
في غصبة حصن وقم الطلاق كل لفظ لا يقصد به التثنية  
ولم يقيم بما يقصد به التثنية الا ان يويه واذا وصف الطلاق  
بضرب من الزيادة والسنة كان بائنا مثل ان يقول انت طان  
بائن او طانق ابدا طلاق او افحش الطلاق وطلاق الشيطان  
او طلاق البدعة او كالحيل او ملا البيت اذا اضاف الطلاق  
الى جملتها او ما يعبر به عن الجملة وقم الطلاق مثل ان يقول انت  
طانق او راسك طانق او رفيتك طانق او عنتك طانق او روك  
او يدك ونحو ذلك او فرجك او وجهك طانق وكن لك ان طلق  
جزءا منها مثل ان يقول نصفك او ثلثك طانق وان قال













والطلاق الرجعي لا يحرم للمولى وإذا كان الطلاق بائنا دون الثلث  
فله ان يتزوجها في عدتها وبعد انقضاء عدتها وان كان الطلاق نكاحاً  
في الحرة او ثنتين في الامته لم يحل حتى تنكح من وجا غيرهما كما صح  
ويدخل عيانتهم بطلانها او موت عنها والصبي المراهق في التحليل  
كالباتن ومولى المولى لا يحلها واذا تزوجها بشرط التحليل فالنكاح  
جائز ولكنه مكروه فان طلقها بعد ما وطئها وانقضت عدتها  
حلت للاول عندنا بخيصة وعند محمد لا تحل للاول اذا طلق  
امرأته وهي حرة واحدة او ثنتين فانقضت عدتها وتزوجت  
بزوج اخر ثم عادت الى الاول بثلث طليقاً هدم الزوج الثاني  
الطليقة والطلقين كما هدم الثلث وقال محمد لا يهدم باء وثلث  
واذا طلقها ثلاثاً فانقضت عدتي وتزوجت بزوج اخر ودخل  
الزوج طليقي وانقضت عدتي والمدة يحتمل الاجاز للزوج ان يصدقها  
اذا كان في غايظنه انها صادقة والله اعلم كتاب الايمان  
ذا قال الزوج لامرأته والله لا افرقك وقال والله لا افرقك اربعة  
ومولى فان وطئها في الاثني الاربعة حلت في ميمته لزوج الكفارة

[illegible]

عدا الى قوله  
ما ليطبته انها صادقة  
لا تراها معاملة وامر يفتي  
الحل به وقول الزا فيها  
مقبول وهو خير مستند  
كانت المادة يحمله واقتضى  
في ادق هذه المسئلة  
وسببها في باب العبادة  
اصد به على قوله كتاب  
الا لا امر الا بالعبادة  
يا كتاب لقوله تعالى الذين  
يؤمنون من تساهلون  
بعبادته فاعلموا انهم  
اربع اشهر



أنت على حرام مثل عزيت فان قال اردت الكذب فهو كما  
قال وان قال اردت الطلاق فهو طلاق بائن لان شيئا التمس  
وان قال اردت الظهار فهو ظهار وان قال اردت الحر ليرد  
به شيئا فهو ميم يصبه مولى كتاب الخلع اذا اشاق  
الزوجان وخافا ان لا يقيما حد دالله فلا باس ان فسد نسها  
منه بما لم تعلمها به فاذا فعل ذلك وقع بالخلع بائنة ولزمه المالك  
فان كان النكاح من قبلها كره له ان ياخذها منها عوضا وان  
كان النكاح من قبلها كره له ان ياخذها منها اكثر مما اعطاها فسد  
فصل ذلك جاز في القضاء وان طلعتا على مال فقبلت وقم الطلاق  
ولزمها المال وكان الطلاق بائنا وان ابطل العوض في الحكم مثل  
ان يخالم المسلمة على حصر او خنزير فلا شيء للزوج والفرقة بائنة  
وان ابطل العوض في الطلاق كان رجسيا وما جاز ان يكون مهر في  
النكاح جاز ان يكون بدلا في الحكم وان قالت خا مني على ما في يدك  
فخالها ولم يكن في يدها شيء فلا شيء له عليها وان قالت خالني  
على ما في يدي من مال ولم يكن في يدي ما شيء ردت عليه مهرها

ويعتبر في ذلك ما كان من قبلها كره له ان ياخذها منها اكثر مما اعطاها فسد  
فصل ذلك جاز في القضاء وان طلعتا على مال فقبلت وقم الطلاق  
ولزمها المال وكان الطلاق بائنا وان ابطل العوض في الحكم مثل  
ان يخالم المسلمة على حصر او خنزير فلا شيء للزوج والفرقة بائنة  
وان ابطل العوض في الطلاق كان رجسيا وما جاز ان يكون مهر في  
النكاح جاز ان يكون بدلا في الحكم وان قالت خا مني على ما في يدك  
فخالها ولم يكن في يدها شيء فلا شيء له عليها وان قالت خالني  
على ما في يدي من مال ولم يكن في يدي ما شيء ردت عليه مهرها

فان قامت من المجلس قبل ان يبرأ من المجلس  
فان قامت من المجلس قبل ان يبرأ من المجلس  
فان قامت من المجلس قبل ان يبرأ من المجلس

وان قالت خالفتني على ما في بيتك من الدرهم فخالها ولم يكن في  
يدها شيء فعيلها ثلثة دراهم وان قالت طلقني ثلثا بالالف فطلقها  
واحدة يقيم الطلقة بائنة وعليها ثلث الالف ان قالت طلقني  
ثلاثا على الالف فطلقها واحدة فلا شيء عليها ويقيم طلقة جزية  
ولو قال لها الزوج طلقني نفسك ثلثا بالالف على الف فطلقها  
واحدة لم يقيم عليها شيء والمباراة كالخالم والخالم المبراة تسقط  
كل حمل واحد من الزوجين على الآخر مما يتفق بالنكاح بالانظر  
اذا قال الرجل لامرأته انت على كظهر امي حرمت عليه ولا شيء حتى  
فان وطئها قبل ان يكفر استغفر الله تعالى ولا شيء عليه غير  
كفارة الاولى ولا يعود حتى يكفر والعود الذي يحبس فيه الكفارة  
انه يعزيم على وطئها واذا قالت انت على كطن امي او فخذها او كفر  
فهو مظاهر وكذلك ان تشبهها بمن لا يحل النظر اليها على التاميد  
مثل اخته وعمه وامه من الرضاع وكذلك ان قال راسك  
على كظهر امي او فرجك او رقبتي وكذلك لو قال نصفك  
او ثلثك ولو قال انت على مثل امي يرجع الى التثنية فان قال اردت

[illegible]







عن احمد ما بينتها جازعتها وكذا ان صام اربعة اشهر واطعم  
مائة وعشرين مكيئا جازوا وان اعتق رقبة واحدة او صام شهرين  
كان له ان يحيل ذلك عن نفسه شاء كتب الله له العان اذا ذنب  
الرجل امرأة بالزنا وهما من اهل الشهادة والمرأة من يحل ذنبا يحل  
للعان كذلك ان نفى نسلها وطالبته بموجب القذف فعليه اللعان  
فان امتنع منه حبه الحاكم حتى يلاعن او يكن بنفسه  
فيحذر فان لاعن وجب عليها اللعان ان امتنع حبه الحاكم  
حتى تلاعن او قذفه واذا كان الزوج عبدا او كافرا او محمدا  
في ذنب فقد فاعلته فعليه الحد وان كان الزوج من اهل الشهادة  
المرأة امة او كافرة او محددة في ذنبا او كانت من الكيحل قاذفها  
فلا حد ولا لعان في صفة اللعان ان يبتدئ القاضي بزوج  
فيشهد اربع مرات يقول في كل مرة اشهد بالله انه لم يصدق  
فيما رصتها به من الزنا ثم يقول الخامسة ان لعنت الله عليه  
ان كان من الكيحل بين فيما رصتها به من الزنا ويشير اليها في جميع  
ذلك ثم تشهد المرأة اربع مرات تقول في كل مرة اشهد بالله

[illegible][illegible]

انه لمن الكذب بين فيما رمانى به من الزنا ثم تقول في الخاصة  
 ان غشيتك عليه ان كان من الصدقين فيما رمانى به ثم تقول  
 فاذا ائلا عننا فرق القاضي بينهما وكانت الفرقة تطليقة واحدة  
 عند ابي حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف <sup>عنه</sup> مؤيد وان كان القذف  
 بولد نفى القاضي شبهه منه والحقة بامة فان عاد الزوج الكذب  
 نفسه هذه القاضي وحل له ان يتزوجها وكذلك زن في غيرهما  
 فحدا وزنت فحلت وان قذف امرأته وهي غير زوجة فلا طلاق  
 بينهما وقد فلا يحرس لا يتعلق باللعان اذ اقال الزوج ليركك  
 متى فلا لعان وان قال من زنت وهذا الحمل من الزنا تلاعننا  
 ولم ينفق القاضي الحمل واذا نفى الرجل ولد امرأته عقيد الولادة او  
 في حال التي يقبل التهنئة ويستباح الذم الولادة حم نفيه ولا عن به  
 وان نقاه بعد ذلك بلا عن ويثبت النسب <sup>عنه</sup> وقال ابو يوسف  
 ومحمد يحكم فيه في مدة النفاس واذا ولدت ولدين بطر واحد  
 ففي الاول واعترف بالثاني يثبت نسبهما منه وجعل الزوج  
 وان اعترف بالاول ونفى الثاني يثبت نسبها ولا عن

ان غشيتك عليه ان كان من الصدقين فيما رمانى به ثم تقول  
 فاذا ائلا عننا فرق القاضي بينهما وكانت الفرقة تطليقة واحدة  
 عند ابي حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف <sup>عنه</sup> مؤيد وان كان القذف  
 بولد نفى القاضي شبهه منه والحقة بامة فان عاد الزوج الكذب  
 نفسه هذه القاضي وحل له ان يتزوجها وكذلك زن في غيرهما  
 فحدا وزنت فحلت وان قذف امرأته وهي غير زوجة فلا طلاق  
 بينهما وقد فلا يحرس لا يتعلق باللعان اذ اقال الزوج ليركك  
 متى فلا لعان وان قال من زنت وهذا الحمل من الزنا تلاعننا  
 ولم ينفق القاضي الحمل واذا نفى الرجل ولد امرأته عقيد الولادة او  
 في حال التي يقبل التهنئة ويستباح الذم الولادة حم نفيه ولا عن به  
 وان نقاه بعد ذلك بلا عن ويثبت النسب <sup>عنه</sup> وقال ابو يوسف  
 ومحمد يحكم فيه في مدة النفاس واذا ولدت ولدين بطر واحد  
 ففي الاول واعترف بالثاني يثبت نسبهما منه وجعل الزوج  
 وان اعترف بالاول ونفى الثاني يثبت نسبها ولا عن

ان غشيتك عليه ان كان من الصدقين فيما رمانى به ثم تقول  
 فاذا ائلا عننا فرق القاضي بينهما وكانت الفرقة تطليقة واحدة  
 عند ابي حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف <sup>عنه</sup> مؤيد وان كان القذف  
 بولد نفى القاضي شبهه منه والحقة بامة فان عاد الزوج الكذب  
 نفسه هذه القاضي وحل له ان يتزوجها وكذلك زن في غيرهما  
 فحدا وزنت فحلت وان قذف امرأته وهي غير زوجة فلا طلاق  
 بينهما وقد فلا يحرس لا يتعلق باللعان اذ اقال الزوج ليركك  
 متى فلا لعان وان قال من زنت وهذا الحمل من الزنا تلاعننا  
 ولم ينفق القاضي الحمل واذا نفى الرجل ولد امرأته عقيد الولادة او  
 في حال التي يقبل التهنئة ويستباح الذم الولادة حم نفيه ولا عن به  
 وان نقاه بعد ذلك بلا عن ويثبت النسب <sup>عنه</sup> وقال ابو يوسف  
 ومحمد يحكم فيه في مدة النفاس واذا ولدت ولدين بطر واحد  
 ففي الاول واعترف بالثاني يثبت نسبهما منه وجعل الزوج  
 وان اعترف بالاول ونفى الثاني يثبت نسبها ولا عن



الربعة اشهر وعشر ولا يثبت نسبته منه اجماعاً واذا طلق الرجل  
امراً في حالة الحيض لم تعتد بالحصة التي وقع فيها الطلاق واذا  
وطئت المعتدة بشبهة فعليه اعادة اخرى واذا انقضت العدة الاولى  
دون الثانية فبطلت اتمام العدة الثانية وابتداء العدة في الطلاق  
الطلاق في الوفاة عقيب لو فات فان لم تعلم بالطلاق او الوفاة  
حتى مضت المدة فقد انقضت عدتها والعدة في النكاح الفاسد  
التفرق بينهما او عزم الوطى على ترك وطئها وعلى المبتوتة والمتوفى عنها  
زوجها اذا كانت بالغة عاقلة مسلمة الحرة بترك الطيب والزينة  
والدهن والحل الا من عذر ولا يختص بالحناء ولا للبلع بامصوغاً  
لضعف ولا زعفران ولا حماد وعلى كافرة ولا صغيرة ولا على الامه الحرة  
وليس في عدة ام الولد كافي عدة النكاح الفاسد الحاد ولا يثبت ان خطبة  
المعتدة ولا باس بالتعريض في الخطبة ولا يجوز المطلقة الرجعية والمتوفى  
الخروج من بيتها ليلا وفطارا والمتوفى عنها زوجها لا يثبت في غير طهارتها  
ان يخرج منها او بعض الليل وعلى المعتدة ان تعتد للنزول اليها ايضا اليها  
بالسكنى حال وقوع الفرقة فان كان نسيها من دار الميكن لا يفيها واخرجهما  
الورثة

قوله لا يثبت بالحيضة  
لان العدة مفترضة بغيرها  
حيض كواحد من العدة  
انما العدة اتم وضمت  
قوله فانها عابرة  
لان العدة عابرة على التخيير  
قوله ولا يثبت  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله اجماعاً  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله واذا طلق الرجل  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله امرأته في حالة الحيض  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله لم تعتد بالحصة التي وقع فيها الطلاق  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله واذا وطئت المعتدة بشبهة  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله فعليه اعادة اخرى  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله واذا انقضت العدة الاولى  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله دون الثانية فبطلت  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله اتمام العدة الثانية  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله وابتداء العدة في الطلاق  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله الطلاق في الوفاة عقيب  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله لو فات فان لم تعلم  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله بالطلاق او الوفاة  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله حتى مضت المدة  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله فقد انقضت عدتها  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله والعدة في النكاح الفاسد  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله التفرق بينهما او عزم  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله الوطى على ترك  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله وطئها وعلى المبتوتة  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله والمتوفى عنها زوجها  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله اذا كانت بالغة عاقلة  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله مسلمة الحرة بترك  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله الطيب والزينة  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله والدهن والحل الا من عذر  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله ولا يختص بالحناء  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله ولا للبلع بامصوغاً  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله لضعف ولا زعفران  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله ولا حماد وعلى كافرة  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله ولا صغيرة ولا على الامه  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله الحرة وليس في عدة ام  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله الولد كافي عدة النكاح  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله الفاسد الحاد ولا يثبت  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله ان خطبة المعتدة  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله ولا باس بالتعريض  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله في الخطبة ولا يجوز  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله المطلقة الرجعية  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله والمتوفى الخروج من  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله بيتها ليلا وفطارا  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله والمتوفى عنها زوجها  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله لا يثبت في غير طهارتها  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله ان يخرج منها او بعض  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله الليل وعلى المعتدة ان  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله تعتد للنزول اليها  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله ايضا اليها بالسكنى  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله حال وقوع الفرقة  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله فان كان نسيها من  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله دار الميكن لا يفيها  
لان العدة لا يثبت بها  
قوله واخرجهما الورثة  
لان العدة لا يثبت بها







والدبير ويأخذ منها كفيلا ليهما ولا يقض بنفقة في مال الغائب  
الا هو كلاء واذا قضى القاضى لها بنفقة الاعسار ثم ليسر خاصته  
الى القاضى تم لهم لها نفقة المورس واذا مضت مدة ولم ينفق  
الزوج عليها وطالبته بذلك فلا شيء لها الا ان يكون القضا  
فرض النفقة او صاحت الزوج على مقدارها فيقض لها حينئذ  
بنفقة ماضى واذا مات الزوج بعد قضى عليه بنفقة ومضت  
شهور سقطت النفقة وان سبقها نفقة سنة ثم مات لم يسترجع  
بشيء وقال محمد يستحب لها نفقة ماضى وما بقى للزوج واذا  
تزوج العبد حره فنفقها دين عليه يباع العبد فيه كسائر الذين  
واذا تزوج فيئوها مولاها معه منزلا فعليه النفقة  
وان لم يئوها فلا نفقة لها ونفقة الاولاد الصغار على الاب  
يشارك فيها احد كما لا يشارك في نفقة الزوجة فان كان الصغير  
فليس على امه ان ترضعه ويستأجر له الاب من ترضعه عندها  
ان استأجرها وهي زوجته او معتدته لترضع ولدها  
مريحز وان انقضت عدتها فاستأجرها على ارضاء حاز

قوله واخذ منها كفيلا ليهما...  
قوله ولا يقض بنفقة في مال الغائب...  
قوله الا هو كلاء...  
قوله واذا قضى القاضى لها بنفقة الاعسار...  
قوله ثم ليسر خاصته الى القاضى...  
قوله تم لهم لها نفقة المورس...  
قوله واذا مضت مدة ولم ينفق الزوج...  
قوله عليها وطالبته بذلك فلا شيء لها...  
قوله الا ان يكون القضا...  
قوله فرض النفقة او صاحت الزوج...  
قوله على مقدارها فيقض لها حينئذ...  
قوله بنفقة ماضى...  
قوله واذا مات الزوج بعد قضى عليه بنفقة...  
قوله ومضت شهور سقطت النفقة...  
قوله وان سبقها نفقة سنة ثم مات لم يسترجع...  
قوله بشيء وقال محمد يستحب لها نفقة ماضى...  
قوله وما بقى للزوج واذا تزوج العبد حره...  
قوله فنفقها دين عليه يباع العبد فيه...  
قوله كسائر الذين واذا تزوج فيئوها مولاها معه...  
قوله منزلا فعليه النفقة وان لم يئوها...  
قوله فلا نفقة لها ونفقة الاولاد الصغار...  
قوله على الاب يشارك فيها احد كما لا يشارك...  
قوله في نفقة الزوجة فان كان الصغير فليس...  
قوله على امه ان ترضعه ويستأجر له الاب من...  
قوله ترضعه عندها ان استأجرها وهي زوجته...  
قوله او معتدته لترضع ولدها مريحز وان...  
قوله انقضت عدتها فاستأجرها على ارضاء حاز





المسألة العاشرة لا ديوان إلا أن يجامعان يالف الكفر وإذا ادعت المطابقة أن يخرج بولد هام من مصر فليس لها إلا أن يخرج بولد هام وقد كان الزوج تزوجها فيه وعلى الرجل أن ينفق على الولد جده ويجدان أن كانوا فقراء وإن خالفوه ولا تجب النفقة مع اختلاف الدين إلا للزوجة والأبوين الأجداد والجدات والولد ولد الولد كاليفاء الولد في نفقة أبيه واجدادهم جده نفقة كل ذي رحم محرم إذا كان صغيرا فقيرا أو كانت امرأة فقيرة أو كان في كرا مننا أو عسى فقيرا تجب ذلك على مقدار الميراث فتجب النفقة لآبائه الباقية ولا يرزق على أبيه أتلا ناعا إلى الأب الشلطان على الأم الثلثة ولا تجب نفقة من مع اختلاف الدين ولا تجب النفقة على الفقير وإذا كان للزوجة مال في يد رجل قضى فيه بنفقة أبيه وإن باع أبوه متاعه نفقة جاسر أبيه ينفقته وإن باع الصغار لم يجز وإن كان للابن الخائب مال في يدي أبيه فإنفقاه منه لم يضمنه وإن كان له مال في يدي جسي فإنفق عليه ما بغير إذن القاضي ضمنه وإذا قضى القاضي للولد والوالد زوجه أو بالنفقة فمضت صدقة ولم ينفق سقط إلا أن يأذن القاضي

قوله ولا تجب النفقة لآبائه الباقية ولا يرزق على أبيه أتلا ناعا إلى الأب الشلطان على الأم الثلثة ولا تجب نفقة من مع اختلاف الدين ولا تجب النفقة على الفقير وإذا كان للزوجة مال في يد رجل قضى فيه بنفقة أبيه وإن باع أبوه متاعه نفقة جاسر أبيه ينفقته وإن باع الصغار لم يجز وإن كان للابن الخائب مال في يدي أبيه فإنفقاه منه لم يضمنه وإن كان له مال في يدي جسي فإنفق عليه ما بغير إذن القاضي ضمنه وإذا قضى القاضي للولد والوالد زوجه أو بالنفقة فمضت صدقة ولم ينفق سقط إلا أن يأذن القاضي

ان يافت القاضي في الاستدانة عليها ولا تقطع نفقة الزوجية إذا قضى لها نفقة على المال لا بد له من نفقة جده



منه عتق عليه اذا عتق المولى بعض عبدا عتق ذلك البعض  
سعى في بقية القيمة لمولاة عند الجنيقة ثم قال عتق كل واحد اذا كان  
بين شريكين فاعتق احدهما نصيبه عتق فان كان المعتق موسرا فشره  
بالخير ان شاء اعتق نصيبه وان شاء ضمن بقية نصيبه  
وان شاء استسعى العبد وان كان المعتق معسرا فالشريك  
ان شاء اعتق وان شاء استسعى العبد وهذا عند الجنيقة  
وقال ليس له الا الضمان مع اليسار والسعاية مع الاعتبار  
واذا اشترى الرجلان ابن احدهما عتق نصيب الاب ولا خيرا  
عليه عند الجنيقة ثم وكذا ذلك اذا ورثاه فالشريك بالخيار  
ان شاء عتق نصيبه وان شاء استسعى العبد عند الجنيقة  
واذا اشهد كل واحد من الشريكين على الآخر بخرته عتق كل وسعى العبد  
لكل واحد منهما في نصيبه موسرين كانا او معسرين عند الجنيقة  
وقال ان كان موسرين فلا سعى عليه ان كان معسرين سعى لهما وان كان  
احدهما موسرا والاخر معسرا سعى معسرا ومن عتق عبدا لوجه الله  
تعالى وللشيطان او للصنم وما اشبه ذلك عتق وعتق الكرم

منه عتق عليه اذا عتق المولى بعض عبدا عتق ذلك البعض  
سعى في بقية القيمة لمولاة عند الجنيقة ثم قال عتق كل واحد اذا كان  
بين شريكين فاعتق احدهما نصيبه عتق فان كان المعتق موسرا فشره  
بالخير ان شاء اعتق نصيبه وان شاء ضمن بقية نصيبه  
وان شاء استسعى العبد وان كان المعتق معسرا فالشريك  
ان شاء اعتق وان شاء استسعى العبد وهذا عند الجنيقة  
وقال ليس له الا الضمان مع اليسار والسعاية مع الاعتبار  
واذا اشترى الرجلان ابن احدهما عتق نصيب الاب ولا خيرا  
عليه عند الجنيقة ثم وكذا ذلك اذا ورثاه فالشريك بالخيار  
ان شاء عتق نصيبه وان شاء استسعى العبد عند الجنيقة  
واذا اشهد كل واحد من الشريكين على الآخر بخرته عتق كل وسعى العبد  
لكل واحد منهما في نصيبه موسرين كانا او معسرين عند الجنيقة  
وقال ان كان موسرين فلا سعى عليه ان كان معسرين سعى لهما وان كان  
احدهما موسرا والاخر معسرا سعى معسرا ومن عتق عبدا لوجه الله  
تعالى وللشيطان او للصنم وما اشبه ذلك عتق وعتق الكرم

منه عتق عليه اذا عتق المولى بعض عبدا عتق ذلك البعض  
سعى في بقية القيمة لمولاة عند الجنيقة ثم قال عتق كل واحد اذا كان  
بين شريكين فاعتق احدهما نصيبه عتق فان كان المعتق موسرا فشره  
بالخير ان شاء اعتق نصيبه وان شاء ضمن بقية نصيبه  
وان شاء استسعى العبد وان كان المعتق معسرا فالشريك  
ان شاء اعتق وان شاء استسعى العبد وهذا عند الجنيقة  
وقال ليس له الا الضمان مع اليسار والسعاية مع الاعتبار  
واذا اشترى الرجلان ابن احدهما عتق نصيب الاب ولا خيرا  
عليه عند الجنيقة ثم وكذا ذلك اذا ورثاه فالشريك بالخيار  
ان شاء عتق نصيبه وان شاء استسعى العبد عند الجنيقة  
واذا اشهد كل واحد من الشريكين على الآخر بخرته عتق كل وسعى العبد  
لكل واحد منهما في نصيبه موسرين كانا او معسرين عند الجنيقة  
وقال ان كان موسرين فلا سعى عليه ان كان معسرين سعى لهما وان كان  
احدهما موسرا والاخر معسرا سعى معسرا ومن عتق عبدا لوجه الله  
تعالى وللشيطان او للصنم وما اشبه ذلك عتق وعتق الكرم











ويجوز الصناعات فيهما ادى عتقا ويرجم على شريكه بنصف ما ادى  
واذا اعتق المولى مكاتبه عتق بعتقه وسقط عنه مال الكتابة واذا  
مات مولى المكاتب لم تنسخ الكتابة وقيل اذا مال الى ورثة المولى  
على نحوه فان اعتق ورثته لم ينفذ عتقه وان اعتقه جميعا  
عتق وسقط مال الكتابة وان كاتب المولى ام ولده جاز وان  
المولى عتقه سقط عنه مال الكتابة واذا ولد مكاتبه منه  
ففي الخيار ان شاءت مضت على الكتابة فعتقت وان شاءت عتقت  
نفسها حتى تعتق عند موته واذا مضت على الكتابة فمات المولى ولا  
مال غيرها في الخيار ان شاءت مضت على الكتابة فعتقت وان شاءت  
عند ايحيقة وعند هماسي في الاقل ولا خيار له وان اعتق  
المكاتب عبده على مال لم يحجز واذهب به على مال لم يحجز ان  
جاز فان ادى الثاني قبل ان يعتق المكاتب الاول فلولاه للمولى  
وان ادى بعبد عتق المكاتب الاول فلولاه له باء الاول  
اذا اعتق الرجل مملوكه فلولاه له وكذلك المرأة قولاه  
شرط انهما سائبة فالشرط باطل والولاء لمن اعتق واذا ادى المكاتب

على الكتابة بنصف ما ادى عتقا ويرجم على شريكه بنصف ما ادى  
واذا اعتق المولى مكاتبه عتق بعتقه وسقط عنه مال الكتابة واذا  
مات مولى المكاتب لم تنسخ الكتابة وقيل اذا مال الى ورثة المولى  
على نحوه فان اعتق ورثته لم ينفذ عتقه وان اعتقه جميعا  
عتق وسقط مال الكتابة وان كاتب المولى ام ولده جاز وان  
المولى عتقه سقط عنه مال الكتابة واذا ولد مكاتبه منه  
ففي الخيار ان شاءت مضت على الكتابة فعتقت وان شاءت عتقت  
نفسها حتى تعتق عند موته واذا مضت على الكتابة فمات المولى ولا  
مال غيرها في الخيار ان شاءت مضت على الكتابة فعتقت وان شاءت  
عند ايحيقة وعند هماسي في الاقل ولا خيار له وان اعتق  
المكاتب عبده على مال لم يحجز واذهب به على مال لم يحجز ان  
جاز فان ادى الثاني قبل ان يعتق المكاتب الاول فلولاه للمولى  
وان ادى بعبد عتق المكاتب الاول فلولاه له باء الاول  
اذا اعتق الرجل مملوكه فلولاه له وكذلك المرأة قولاه  
شرط انهما سائبة فالشرط باطل والولاء لمن اعتق واذا ادى المكاتب

على الكتابة بنصف ما ادى عتقا ويرجم على شريكه بنصف ما ادى  
واذا اعتق المولى مكاتبه عتق بعتقه وسقط عنه مال الكتابة واذا  
مات مولى المكاتب لم تنسخ الكتابة وقيل اذا مال الى ورثة المولى  
على نحوه فان اعتق ورثته لم ينفذ عتقه وان اعتقه جميعا  
عتق وسقط مال الكتابة وان كاتب المولى ام ولده جاز وان  
المولى عتقه سقط عنه مال الكتابة واذا ولد مكاتبه منه  
ففي الخيار ان شاءت مضت على الكتابة فعتقت وان شاءت عتقت  
نفسها حتى تعتق عند موته واذا مضت على الكتابة فمات المولى ولا  
مال غيرها في الخيار ان شاءت مضت على الكتابة فعتقت وان شاءت  
عند ايحيقة وعند هماسي في الاقل ولا خيار له وان اعتق  
المكاتب عبده على مال لم يحجز واذهب به على مال لم يحجز ان  
جاز فان ادى الثاني قبل ان يعتق المكاتب الاول فلولاه للمولى  
وان ادى بعبد عتق المكاتب الاول فلولاه له باء الاول  
اذا اعتق الرجل مملوكه فلولاه له وكذلك المرأة قولاه  
شرط انهما سائبة فالشرط باطل والولاء لمن اعتق واذا ادى المكاتب





عزنا فاصابت ميا وموجب لك الكفارة والدية على العاقلة ولا  
ما ثم فيه وما يجري مجرى الخطأ مثل النائم ينقلب على رجل فيقتله  
فكفه حكم الخطأ وأما القتل بالتبسيك كما في البير وواضع  
الحجر في غير ملكه وموجه اذا تلف آدمي الدية على العاقلة والقصاص  
واجب لكل محقون الدم على التابيد اذا قتل عدوا ويقتل الجرح الجرح  
والجرح بالعيد العبد الجرح والعبد بالعبد والمسلم بالذمي ولا يقتل  
المسلم بالمستامن ويقتل الرجل بالمرأة والكبير بالصغير والصغير بالأكبر  
الزمن ولا يقتل الرجل بابنه ولا بخدمه ولا بعبد ولا بمكاتبه  
ولا بعبد وولد ومن ورث قصاصا سقط ولا يستوفى القصاص  
الا بالسيف واذا قتل المكاتب عبدا وكسره وارثه المولى  
فله القصاص من ان انت عاجزا بالاتفاق وان مات عن ولاء  
فكان ذلك عند محمد رحمه وان ترك وفاء او وارثه  
بغير المولى فلا قصاص واذا قتل عبد الرحمن لم يجز  
القصاص حتى يجتمع الرهن والمرقن ومن جرح رجلا  
بغيره فلا يزل صاحب الفارس حتى مات فعليه القصاص

له فدية حكم الخطأ النية  
مقتل القصاص وهو الجرح  
وجرح القصاص هو الجرح  
والدية على العاقلة ولا  
ما ثم فيه وما يجري مجرى  
الخطأ مثل النائم ينقلب  
على رجل فيقتله فكفه حكم  
الخطأ وأما القتل بالتبسيك  
كما في البير وواضع الحجر  
في غير ملكه وموجه اذا  
تلف آدمي الدية على العاقلة  
والقصاص واجب لكل محقون  
الدم على التابيد اذا قتل  
عدوا ويقتل الجرح الجرح  
والجرح بالعيد العبد الجرح  
والعبد بالعبد والمسلم  
بالذمي ولا يقتل المسلم  
بالمستامن ويقتل الرجل  
بالمرأة والكبير بالصغير  
والصغير بالأكبر الزمن  
ولا يقتل الرجل بابنه ولا  
بخدمه ولا بعبد ولا بمكاتبه  
ولا بعبد وولد ومن ورث  
قصاصا سقط ولا يستوفى  
القصاص الا بالسيف واذا  
قتل المكاتب عبدا وكسره  
وارثه المولى فله القصاص  
من ان انت عاجزا بالاتفاق  
وان مات عن ولاء فكان  
ذلك عند محمد رحمه  
وان ترك وفاء او وارثه  
بغير المولى فلا قصاص  
واذا قتل عبد الرحمن لم  
يجز القصاص حتى يجتمع  
الرهن والمرقن ومن جرح  
رجلا بغيره فلا يزل  
صاحب الفارس حتى مات  
فعليه القصاص

وكذلك الرجل وما زال القتل والاذن من ضرب عين رجل قتلها  
فلا قصاص عليه وان كانت قائمة وذو ضربة حاصلة للقتل  
ويجوز له المرأة ويجعل على وجهه قطير طيب ويقابل عينه بالمرأة حتى  
ضوءها وفي السن القصاص من كل شجرة يمكن فيها المائلة القصاص  
في عظم الاس وليس فيما دون شبه العمد انا صومدا وخطا ولا قصاص من  
الرجل والمرأة فيما دون النشر ولا بين المحر والعميد بين العميد من يجب  
القصاص بين المسلم والكافر ومن قطع يده من نصف الساعد فبرأ منها  
فلا قصاص فيه وكذلك لو جرح حائفة فبرأ منها ولا قصاص عليه اذا كان  
المقطع صحيحا وبدا لقاطعه شلا او ناقصة الاصابع فالمقطع بالحياء وان  
قطع الميمنة ولا شيء له غيرها وان اخذ اذن كاه لا ومن شجر رجلا فاقطع  
الشيعة ما بين قرنيه وهي لا تستوعب ما بين قرني الشليم فالشيعة بالحياء وان  
نمقدار شيعة يبدأ من احدى الجانبي شاة وان شاة اخذ الاذن لا قصاص في الشاة  
ولا في الذكر لان يقطع الحشفة وعن ابي عبيد الله اذا قطع الكلى لم يجز له ان يقطع  
والى المقتول على مال سبقت القصاص وجب المال قليلا كان او كثيرا فان  
عفى احد الشركاء وصالح من نصيبه عفى عو وض سقطت الباقي من القصاص

الرجل والمرأة وما زال القتل والاذن من ضرب عين رجل قتلها  
فلا قصاص عليه وان كانت قائمة وذو ضربة حاصلة للقتل  
ويجوز له المرأة ويجعل على وجهه قطير طيب ويقابل عينه بالمرأة حتى  
ضوءها وفي السن القصاص من كل شجرة يمكن فيها المائلة القصاص  
في عظم الاس وليس فيما دون شبه العمد انا صومدا وخطا ولا قصاص من  
الرجل والمرأة فيما دون النشر ولا بين المحر والعميد بين العميد من يجب  
القصاص بين المسلم والكافر ومن قطع يده من نصف الساعد فبرأ منها  
فلا قصاص فيه وكذلك لو جرح حائفة فبرأ منها ولا قصاص عليه اذا كان  
المقطع صحيحا وبدا لقاطعه شلا او ناقصة الاصابع فالمقطع بالحياء وان  
قطع الميمنة ولا شيء له غيرها وان اخذ اذن كاه لا ومن شجر رجلا فاقطع  
الشيعة ما بين قرنيه وهي لا تستوعب ما بين قرني الشليم فالشيعة بالحياء وان  
نمقدار شيعة يبدأ من احدى الجانبي شاة وان شاة اخذ الاذن لا قصاص في الشاة  
ولا في الذكر لان يقطع الحشفة وعن ابي عبيد الله اذا قطع الكلى لم يجز له ان يقطع  
والى المقتول على مال سبقت القصاص وجب المال قليلا كان او كثيرا فان  
عفى احد الشركاء وصالح من نصيبه عفى عو وض سقطت الباقي من القصاص

ان ادعى عالما بقتل اباه وما  
يجب القصاص ما جاز ولا على  
المقتول نعمت الله عليه





والدائمة والمتلازمة والسماح والموضحة والهاشمية والمنقلة  
 في الموضع فقيها حكومة عدل وفي الموضحة ان كانت خطأ نصف الدية وفي  
 الهاشمية عشر الدية وفي المنقلة عشر ونصف عشر الدية وفي الامة ثلث الدية  
 وفي الجاقفة ثلث الدية فان نفذ في جائفتان ففيها ثلث الدية وفي اصاب  
 اليد نصف الدية وان قطعها مع الكف ففيها ايضا نصف الدية ولو قطع اليدين  
 ففيها كل الدية فان قطعها مع نصف الساعد ففي الاصاب الكف نصف الدية  
 في الزيادة حكومة عدل وفي الاصابة الزائد حكومة عدل وفي عين الصبي وسائر  
 اذ المتعام صحة حكومة عدل ومن شجر رجلا موضحة فزه عقيله او شجر راسه  
 ارش الموضحة في الدية واذا ذبح سمحه ويصرد او كلامه فعليه ارش الموضحة  
 الدية ومن قطع صميم جل فثلثت اخر في جنبها ففيها الارش ولا قصاص فيه  
 اخيفه دم وعندهما اي القصاص من قلع من جل فبنت مكانها ان سقط  
 الارش ومن شجر فالتحت شجرة فله يتوطا اثر ونبت الشجر سقط الارش عند  
 وقال ابو حنيفة في الارش لا يرد وقال محمد بن ابي حنيفة في الجيرة الطيبة ومن شجر  
 من شجر من الجوارح في الارش ومن قطع يد رجل خطأ قبل الرد فعليه الدية و  
 سقط

سنة والتمامة التي هي التي تزداد في الموضع والتمامة التي هي التي تزداد في الموضع  
 في الموضع فقيها حكومة عدل وفي الموضحة ان كانت خطأ نصف الدية وفي  
 الهاشمية عشر الدية وفي المنقلة عشر ونصف عشر الدية وفي الامة ثلث الدية  
 وفي الجاقفة ثلث الدية فان نفذ في جائفتان ففيها ثلث الدية وفي اصاب  
 اليد نصف الدية وان قطعها مع الكف ففيها ايضا نصف الدية ولو قطع اليدين  
 ففيها كل الدية فان قطعها مع نصف الساعد ففي الاصاب الكف نصف الدية  
 في الزيادة حكومة عدل وفي الاصابة الزائد حكومة عدل وفي عين الصبي وسائر  
 اذ المتعام صحة حكومة عدل ومن شجر رجلا موضحة فزه عقيله او شجر راسه  
 ارش الموضحة في الدية واذا ذبح سمحه ويصرد او كلامه فعليه ارش الموضحة  
 الدية ومن قطع صميم جل فثلثت اخر في جنبها ففيها الارش ولا قصاص فيه  
 اخيفه دم وعندهما اي القصاص من قلع من جل فبنت مكانها ان سقط  
 الارش ومن شجر فالتحت شجرة فله يتوطا اثر ونبت الشجر سقط الارش عند  
 وقال ابو حنيفة في الارش لا يرد وقال محمد بن ابي حنيفة في الجيرة الطيبة ومن شجر  
 من شجر من الجوارح في الارش ومن قطع يد رجل خطأ قبل الرد فعليه الدية و  
 سقط

الكلان المماثلة في الموضع والتمامة التي هي التي تزداد في الموضع  
 في الموضع فقيها حكومة عدل وفي الموضحة ان كانت خطأ نصف الدية وفي  
 الهاشمية عشر الدية وفي المنقلة عشر ونصف عشر الدية وفي الامة ثلث الدية  
 وفي الجاقفة ثلث الدية فان نفذ في جائفتان ففيها ثلث الدية وفي اصاب  
 اليد نصف الدية وان قطعها مع الكف ففيها ايضا نصف الدية ولو قطع اليدين  
 ففيها كل الدية فان قطعها مع نصف الساعد ففي الاصاب الكف نصف الدية  
 في الزيادة حكومة عدل وفي الاصابة الزائد حكومة عدل وفي عين الصبي وسائر  
 اذ المتعام صحة حكومة عدل ومن شجر رجلا موضحة فزه عقيله او شجر راسه  
 ارش الموضحة في الدية واذا ذبح سمحه ويصرد او كلامه فعليه ارش الموضحة  
 الدية ومن قطع صميم جل فثلثت اخر في جنبها ففيها الارش ولا قصاص فيه  
 اخيفه دم وعندهما اي القصاص من قلع من جل فبنت مكانها ان سقط  
 الارش ومن شجر فالتحت شجرة فله يتوطا اثر ونبت الشجر سقط الارش عند  
 وقال ابو حنيفة في الارش لا يرد وقال محمد بن ابي حنيفة في الجيرة الطيبة ومن شجر  
 من شجر من الجوارح في الارش ومن قطع يد رجل خطأ قبل الرد فعليه الدية و  
 سقط







١٩٢  
 من الرجل بطن امرأة فالقت جنيها ميتا فعليه غرة وهو نصف غرة الدية  
 وان القتل حي فله مات فعليه دية كاملة ولو القت ميتا ثم ماتت لام  
 فيها الدية وفي الجنين الغرة وان ماتت الام قبل انفصال الولد  
 لم يورث عنه وفي جبن الامه اذا كان ذكر نصف غرة قيمته لو كان حيا وعشر  
 لو كان انثى لو كانت حية ولا كفارة في الجنين في الكفارة في شبه الذم المخطأ  
 عن رقبته مؤمنة فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين ولا تجزئ  
 فيه الا طعام باب القسامة واذا وجد القتل محلة لا يعلم من قتله  
 استخلف خمسون رجلا منهم يتخيرهم الولي بالله ما قتلنا وما غلبنا  
 قاتل فان حلفوا قضى على اهل المحلة بالدية ولا يستخلف الولي  
 فان لم يكمل عدد اهل المحلة خمسون كررت الايمان عليهم حتى يتم تسون  
 رجلا ولا يدخل في القسامة جريح ولا مجنون وكذلك العبد المرأة وان  
 وجد ميتا لا نزيه فلا قسامة ولا دية وكذلك ان كان الدم لسبيل من القتل  
 دبره وفمه وان كان من غير من عنده او اذنه فهو قاتل فان جفا دار انسان  
 فالقسامة عليه والدية على عاقلته واذا وجد القتل على دابة

۴۲ والذین علی قلوبهم غشاوة  
لا یفقهون الا جملا مما یرسلون  
انزلنا فی دارنا وعلینا  
نوحی الیهما فاستلذا قالوا له  
علی عاقله انما نسمع احادیثه



وَجَبَّ نَفْسُ الْقَتْلِ عَلَى الْعَاقِلَةِ وَالْعَاقِلَةُ أَهْلُ الدِّيَّانِ كَانِ  
 الْقَاتِلُ مِنْ أَهْلِ الدِّيَّانِ يُؤَخَّرُ مِنْ عِقَابِهِمْ فِي ثَلَاثِينَ  
 قَانَ خَرَجَتْ الْعَطَايَا فِي الْكَرْبَيْنِ ثَلَاثِينَ وَأَقْلَ خِزْمَتِهَا  
 وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الدِّيَّانِ فَمَا قَلَّتْ قَبِيلَتُهُ يَقْسَمُ عَلَيْهِمْ  
 فِي ثَلَاثِينَ لَا يَزِيدُ الْوَاحِدُ عَلَى أَرْبَعَةِ دَرَاهِمٍ فِي كُلِّ سِتَّةِ دَرَاهِمٍ  
 وَثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ وَيَنْقُصُ مِنْهَا فَإِنْ لَمْ يَكُنْ قَبِيلَتُهُ وَذَلِكَ لِقِسْمِهِمْ  
 أَقْرَبَ الْقِبَائِلِ إِلَيْهِمْ أَدْخَلَ الْقَاتِلُ مَعَ الْعَاقِلَةِ وَعَاقِلَةُ الْمُنْعِقِ  
 قَبِيلَةُ مَوْلَاهُ وَمَوْلَى الْمَوَالِثِ مَوْلَاهُ وَقَبِيلَتُهُ وَلَا يُحْمَلُ رَعْلَةً  
 أَقْلٍ مِنْ نِصْفِ عَشْرٍ الدَّيَّةُ وَيَحْمَلُ نِصْفَ الْعَشْرِ فِصَاعًا  
 وَمَا نَقَصَ مِنْ ذَلِكَ فَفِي مَالِ الْجَانِي وَلَا يَعْقِلُ الْعَاقِلَةُ جَنَاحًا  
 الْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَلَا يَعْقِلُ مَالُ الرِّمَالِ أَوْ بَاعِزَاتُ  
 الْجَانِي وَإِذَا جُنِيَ الْحَرُّ عَلَى الْعَبْدِ جَنَاحٌ خَطَأٌ كَانَتْ عَلَى  
 عَاقِلَتِهِ **كُتَارُ الْحَدِّ** وَذَلِكَ ثَلَاثِينَ بِالْبَيْتَةِ  
 وَلَا تَقْرَأُ بِالْبَيْتَةِ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَةً مِنَ الشُّهُودِ بِالزَّنا  
 فَيُطْلَقُ الْأَمَامُ مِنَ الزَّنا مَا هُوَ وَكَيْفَ هُوَ وَإِنْ نَأَوْمَتِي زَنَا

وبين زني فاذا بينوا ذلك وقالوا اريناه وطهها في فرجها  
كما لميل في المكحلة وسئل الامام عنهم فعد لوا في السر العلانية  
فاذا اعد لوا كبر لبثها دهم والاقرآن يقر العاقل البائس على  
نفسه بالزنا اربع مرات في اربع محاسن من مجالس لمقر كلما  
اقرده القاضي فاذا اتم اقراره اربع مرات تسال عن الزنا هو  
كيف هو واين من زنا وبين في فاذا بين ذلك نزم الحدان كان  
الزاني محصنا رجم القاضي بالحجارة حتى يموت ويحرق به  
فضاء ويبدأ الشهود بزجهم ثم الامام ثم الناس فان امتنع  
الشهود عن الابتداء بغيره عن سقط الحد وان كان مقرا ابتداء  
الامام ثم الناس فاذا مات يغسل ويكفن ويصلى عليه فان لم  
يكن محصنا وكان حر اُخذت مائة جلد فام الامام يضربه  
بسوط لا ثمة له ويضربه ضربا متوسطا وينزع عنه ثيابه  
دون الازار ويفرق الضرب على اعضائه الا الراس والوجه  
والفرج وان كان عبدا جلد خمسين جلد فان رجم المقر عن  
اقراره قبل اقامة الحد او في وسطه قبل رجوعه الى

من زني فاذا بينوا ذلك وقالوا اريناه وطهها في فرجها  
كما لميل في المكحلة وسئل الامام عنهم فعد لوا في السر العلانية  
فاذا اعد لوا كبر لبثها دهم والاقرآن يقر العاقل البائس على  
نفسه بالزنا اربع مرات في اربع محاسن من مجالس لمقر كلما  
اقرده القاضي فاذا اتم اقراره اربع مرات تسال عن الزنا هو  
كيف هو واين من زنا وبين في فاذا بين ذلك نزم الحدان كان  
الزاني محصنا رجم القاضي بالحجارة حتى يموت ويحرق به  
فضاء ويبدأ الشهود بزجهم ثم الامام ثم الناس فان امتنع  
الشهود عن الابتداء بغيره عن سقط الحد وان كان مقرا ابتداء  
الامام ثم الناس فاذا مات يغسل ويكفن ويصلى عليه فان لم  
يكن محصنا وكان حر اُخذت مائة جلد فام الامام يضربه  
بسوط لا ثمة له ويضربه ضربا متوسطا وينزع عنه ثيابه  
دون الازار ويفرق الضرب على اعضائه الا الراس والوجه  
والفرج وان كان عبدا جلد خمسين جلد فان رجم المقر عن  
اقراره قبل اقامة الحد او في وسطه قبل رجوعه الى  
من زني فاذا بينوا ذلك وقالوا اريناه وطهها في فرجها  
كما لميل في المكحلة وسئل الامام عنهم فعد لوا في السر العلانية  
فاذا اعد لوا كبر لبثها دهم والاقرآن يقر العاقل البائس على  
نفسه بالزنا اربع مرات في اربع محاسن من مجالس لمقر كلما  
اقرده القاضي فاذا اتم اقراره اربع مرات تسال عن الزنا هو  
كيف هو واين من زنا وبين في فاذا بين ذلك نزم الحدان كان  
الزاني محصنا رجم القاضي بالحجارة حتى يموت ويحرق به  
فضاء ويبدأ الشهود بزجهم ثم الامام ثم الناس فان امتنع  
الشهود عن الابتداء بغيره عن سقط الحد وان كان مقرا ابتداء  
الامام ثم الناس فاذا مات يغسل ويكفن ويصلى عليه فان لم  
يكن محصنا وكان حر اُخذت مائة جلد فام الامام يضربه  
بسوط لا ثمة له ويضربه ضربا متوسطا وينزع عنه ثيابه  
دون الازار ويفرق الضرب على اعضائه الا الراس والوجه  
والفرج وان كان عبدا جلد خمسين جلد فان رجم المقر عن  
اقراره قبل اقامة الحد او في وسطه قبل رجوعه الى









يُحَدِّثُ الْقَادِرُ وَلَا يُحَدِّثُ الْقَدْرُ وَمِمَّا لَا مِنْ بَعْضِ الْقَدْرِ تَبَيَّنَ  
بِقَدْرِهِ وَهُوَ الْوَلَدُ وَالْوَالِدُ أَنْ كَانَ الْمَقْدَرُ وَفِي مَحْصَنَاتِهَا لَا بَنَةَ  
الْكَافِرِ وَالْعَبْدَانِ بِطَالِبِ الْحَدِّ وَلَيْسَ لِلْعَبْدَانِ بِطَالِبِ الْحَدِّ بِقَدْرٍ  
أَمَّةٌ الْحَرَّةُ وَلَا الْإِبْنُ أَنْ يُطَالَ بِبَيَّاهُ بِقَدْرٍ أَمَّةٌ الْحَرَّةُ الْمُسْلِمَةُ وَالْأَنْ  
قَرِ بِالْقَدْرِ ثُمَّ رَجَعَ لَمْ يَقْبَلْ رُجُوعَهُ مِنْ قَالِ الْعَرَبِيُّ بِأَنْطِقُ لَمْ  
وَمِنْ قَالِ لِرَجُلٍ يَا ابْنَ السَّمَاءِ فَلَيْسَ بِقَادِرٍ وَلَوْ سَلَى عَمَّهُ وَأَخَاهُ  
أَوْ زَوْجَهُ أَمَّهُ فَلَيْسَ بِقَادِرٍ وَمِنْ طَعْنٍ طَبَّاحُ مَا فِي غَيْرِ مَلِكِهِ لَا يُحَدِّثُ  
فَافْ ذَرِ وَالْمَالِغَةِ بَوْلِدُ لَا يُحَدِّثُ قَادِرُهَا وَمِنْ قَدْرِ قَامَتْ أَوْ عَبْدًا  
بِالزَّانَا وَكَذَلِكَ الْكَافِرُ لَا يُحَدِّثُ وَمِنْ قَدْرِ مَحْصَنَاتِ بَعْضِ الزَّانِقَاتِ  
يَا فَاسِقُ وَيَا كَا فَرَا وَيَا خَيْشَ عَزْرِي وَأَنْ قَالِ أَسْجَارُ وَيَا خَيْرُ  
مِنْ بَعْضِهَا إِذَا كَانَ ذَا شَرَفٍ وَالتَّعْزِيرُ لِكَثْرَةِ تَبَعِهِ وَتَلَاوُثِهِ  
أَقْلَهُ لِلشَّجَلَةِ أَوْ مَا يَرَاهُ الْأَمَامُ وَقَالَ أَبُو تَوَيْلَةَ التَّعْزِيرُ  
خَمْسَةٌ وَسَبْعُونَ سَوْطًا فَإِنْ حَبَسَهُ بَعْدَ التَّعْزِيرِ جَازَانِ رَأَى  
لَا مَامَ فِيهِ الصَّلَاحُ وَأَشَدُّ الضَّرْبِ التَّعْزِيرُ ثُمَّ حَدَّثَ لِرِزَائِهِ حَدَّثَ  
لَشَرِّهِ مِنْ حَدِّ الْأَمَامِ أَوْ عَزْرِهِ فَبَاتَ فِيهِ هَدًى وَإِذَا سَعَى

[illegible][illegible]







من قوله من خلعنا لا القطع  
من جانب واحد وكذا ان  
خلف المقتدر والمراد باليد  
التي في الطرف ان يكون في موضع  
قطر الفخذ او من الجانبين  
وغير ذلك من الامور  
التي لا بد من بيانها  
على وجهها  
والمراد باليد  
التي في الطرف  
ان يكون في موضع  
قطر الفخذ  
او من الجانبين  
وغير ذلك  
من الامور  
التي لا بد  
من بيانها  
على وجهها

والمأخوذ بحال اذا قسم على جماعة صابوا كل واحد منهم عشرة دراهم  
فصاعدا او ما يبلغ قيمة ذلك قطع الامام ايدهم وارجلهم من خلاف وان  
قتلوا انفسا ولم يأخذوا ما لا قطعهم الامام خذ لا قصاصا وان قتلوا  
الاولياء لم يلققتل عفوهم وان قتلوا واخذوا المال فالامام باجنا  
ان يشاء قطع ايدهم وارجلهم من خلاف قسم قطعهم وصلبهم حياتهم  
قتلهم وان يشاء صلبهم ويصلب عيها ويبيع بطنه يرحم الى ان يموت ولا  
يصلب اكثر من ثلاثة ايام فان كان فيهم صبي او مجنون او ذى رحم  
من المقتول عليه سقط الحد عن الباقيين وصار القتل الى اولياء  
ايشاء واقتلوا وايشاء واعفوا وان باشر القتل احداهم اجر الحد على  
جماعتهم **كتاب الصيد** والذي باع يجوز الاصطياد بالكلية العلم  
والفهد واليازي وسائر الجوارح المعلقة وتعليم الكلب يترك  
الاكل ثلث مرات وتعليم البازي ان يرحم اذا دعاه وان ارسل  
كله المعلم وابازه او صقره وذكر اسم الله تعالى عند رساله فاخذ  
الصيد وجرحه فمات حل كاله وان كل منه الكلب يوكل وان اكل  
منه البازي كل وان ادرك المرسل الصيد حيا وحيث عليان يركي

من قوله من خلعنا لا القطع  
من جانب واحد وكذا ان  
خلف المقتدر والمراد باليد  
التي في الطرف ان يكون في موضع  
قطر الفخذ او من الجانبين  
وغير ذلك من الامور  
التي لا بد من بيانها  
على وجهها  
والمراد باليد  
التي في الطرف  
ان يكون في موضع  
قطر الفخذ  
او من الجانبين  
وغير ذلك  
من الامور  
التي لا بد  
من بيانها  
على وجهها

لا يؤكل من الميتة ولا من الدم ولا من الخنزير ولا من البغيض ولا من الميتة ولا من الدم ولا من الخنزير ولا من البغيض ولا من الميتة ولا من الدم ولا من الخنزير ولا من البغيض

فان ترك تركيته حتى مات لم يؤكل وان خنقه الكلب لم يجز له ان يؤكل  
 وان شاره كلب غير معلم او كلب مجوسي او كلب يذبح كرام الله تعالى عليه  
 يؤكل واذا شتم الرجل عند الرمي اكل واذا اصابه اجره فواته وان اكله  
 حيا ذكاه وان تركه تنكته لم يؤكل وان وقع المهر في الصيد فما  
 في حامل حتى فاسدته ولم يزل في طلبه حتى اصابه ميتا اكل استحيانا  
 وان لم يجد عن طلبه ثم اصابه ميتا لم يؤكل وان رمى صيدا فوق  
 الماء او على السطح او على جبل ثم تردى منه الى الارض لم يؤكل وان وقع  
 الارض ابتداء اكل واذا اصابه العراض بعرضه لم يؤكل وان جرحه اكل  
 لا يؤكل ما اصابه البندقة فأتجها وان رمى الصيد فقطع عضو منه  
 اكل الصيد لا يؤكل العضو المقطوع وان قطع اثنان او اكثر ما يلي العجز  
 اكل الكل وان كان لاكثر ما يلي الراس اكل لاكثر ولم يؤكل الاقل ولا  
 يؤكل صيد المجوسي والوثني والمرتد وكذا الحرم والمجنون والصبي الذي  
 لا يعقل ومن رمى صيدا فاصابه ولم يخنه ولم يخرج منه من جاز  
 الامتناع فراه اخر فقتل فهو للثاني ويؤكل وان كان الاول اخذ فراه  
 اخر فقتله لم يؤكل والثاني ضامن بقتله للاول غير انقصت

المتردية وهي حرام بالقرطبة  
 احتال الموت بغير الرمي  
 الماء فذلك وكذا السقوط  
 من العلو ويؤيد ذلك في  
 عهد السلام بغير رضى الله  
 الماء اذا وقعت بغير رضى الله  
 ان الماء فذلك كالماء  
 صيد ابيه  
 قتل ولا يؤكل  
 لا يؤكل ليعا من اصل  
 الذكوة على ما بيناه في  
 الذكوة ولا في شهاقي  
 اياحة الصيد بخلاف  
 النصارى والمجوس  
 من اكل الكوفة  
 هذه قولا في حال  
 فمما اخبرنا به  
 الموت الثاني وهو الموت  
 القتل على كونه الاختيار  
 فمما اخبرنا به  
 الموت الثاني وهو الموت  
 حيث لا يكون الموت  
 الرمي الثاني اما اذا كان  
 حيث لا يكون الموت  
 حيث لا يكون الموت  
 حيث لا يكون الموت

ما بينه في الحيات لا يقتل  
 الموت الثاني وهو الموت  
 حيث لا يكون الموت  
 حيث لا يكون الموت

اصطفا دايوكل لحم من الجيفات فلا يؤكل وذبيحة المسلم والكتاني  
حلال ولا يجل ذبيحة الجوسي الوثني والمرتد والحرم وان ترك الذبح  
للمتعة عن فالذبيحة ميتة لا يؤكل لحمه وان تركها ناسية اكل  
الذبح في الجاني ما بين اللبنة واللحمين والعروق التي تقطع في الذبوة  
الاربعة الملقوم وقال لا يد من قطع الملقوم والمرى والودجان فاذا  
قطعها حل الاكل وان قطع اكثرها فذلك عشا يحنقه رحم قال  
لا يد من قطع الملقوم والمرى واحد الودجين يجوز الذبح باليد  
والمرءة وبكل شيء اغير الدم الا السن القاص والظفر القائم و  
يستحب ان يجد الذبح شجرة ته ومن بلغ بالسكين الخناق وقطع  
الراس كره له ويؤكل الذبيحة واذا ذبح الشاة من قفاها بقيت  
حية حتى قطع العروق حل لوجود الذبح وان مات قبل قطع العروق  
لم يؤكل وما استانس من الصيد فربما ته الذبح وما توحش من الغنم  
فذكاته الحريم والعقر المستحب في البقر والغنم الذبح من شجرة  
او ذبحه لشاة او بقرة فوجد بطنها جنيما ميتا لا يؤكل اشعر ولم  
لا يجوز اكل كل ذي ناب من السباع ولا ذي مخلب من الطيور









منها باناء لم يحنت حتى يكرم فيها اكرعاً عندا يحنفهم فان حلف  
لا يشرب من ماء دجلة فشرب منها بالاناء حنت ومن حلف لا ياكل  
هذه الحنطة فاكل من خبزها لم يحنت عندا يحنفهم وعندا حنت  
اذ اكل من عنيها او خبزها ولو حلف لا ياكل من هذه الدقيق فاكل  
خبزها حنت وان استنفه كما هو لا يحنت ومن حلف لا ياكل فلانا  
فكلمه هو بحيث يسمع لانه نائم حنت وان حلف لا ياكل لانه  
فاذن له وهو لم يعلم بالاذن حتى كلمه حنت اذا استخلفه الى احواله  
يعلم بكل داعر دخل البلد هذا على حال ولا يته خصامه ومن حلف لا يركب  
داية فلان فركب داية عبد الماذون لم يحنت وعند محمد  
يحنت اذ لم يكن على العبد من ولو حلف لا يدخل هذه الدار وقف  
على سطحها او دخل دهليزها حنت وان وقف في طاق الباب  
كان بحال لو اخلق الباب بيده داخل حنت وان كان لعلق النبا  
بقي خارجا لم يحنت ولو حلف لا ياكل الشوى فما على اللحم دون النبا  
والخمر ولو حلف لا ياكل البطيخ فاليمين على ما يطبخ من اللحم ولو حلف  
ياكل الرؤس فاليمين على ما يكتسب في المتناير ويباع في المصر ولو

منها باناء لم يحنت حتى يكرم فيها اكرعاً عندا يحنفهم فان حلف  
لا يشرب من ماء دجلة فشرب منها بالاناء حنت ومن حلف لا ياكل  
هذه الحنطة فاكل من خبزها لم يحنت عندا يحنفهم وعندا حنت  
اذ اكل من عنيها او خبزها ولو حلف لا ياكل من هذه الدقيق فاكل  
خبزها حنت وان استنفه كما هو لا يحنت ومن حلف لا ياكل فلانا  
فكلمه هو بحيث يسمع لانه نائم حنت وان حلف لا ياكل لانه  
فاذن له وهو لم يعلم بالاذن حتى كلمه حنت اذا استخلفه الى احواله  
يعلم بكل داعر دخل البلد هذا على حال ولا يته خصامه ومن حلف لا يركب  
داية فلان فركب داية عبد الماذون لم يحنت وعند محمد  
يحنت اذ لم يكن على العبد من ولو حلف لا يدخل هذه الدار وقف  
على سطحها او دخل دهليزها حنت وان وقف في طاق الباب  
كان بحال لو اخلق الباب بيده داخل حنت وان كان لعلق النبا  
بقي خارجا لم يحنت ولو حلف لا ياكل الشوى فما على اللحم دون النبا  
والخمر ولو حلف لا ياكل البطيخ فاليمين على ما يطبخ من اللحم ولو حلف  
ياكل الرؤس فاليمين على ما يكتسب في المتناير ويباع في المصر ولو

منها باناء لم يحنت حتى يكرم فيها اكرعاً عندا يحنفهم فان حلف  
لا يشرب من ماء دجلة فشرب منها بالاناء حنت ومن حلف لا ياكل  
هذه الحنطة فاكل من خبزها لم يحنت عندا يحنفهم وعندا حنت  
اذ اكل من عنيها او خبزها ولو حلف لا ياكل من هذه الدقيق فاكل  
خبزها حنت وان استنفه كما هو لا يحنت ومن حلف لا ياكل فلانا  
فكلمه هو بحيث يسمع لانه نائم حنت وان حلف لا ياكل لانه  
فاذن له وهو لم يعلم بالاذن حتى كلمه حنت اذا استخلفه الى احواله  
يعلم بكل داعر دخل البلد هذا على حال ولا يته خصامه ومن حلف لا يركب  
داية فلان فركب داية عبد الماذون لم يحنت وعند محمد  
يحنت اذ لم يكن على العبد من ولو حلف لا يدخل هذه الدار وقف  
على سطحها او دخل دهليزها حنت وان وقف في طاق الباب  
كان بحال لو اخلق الباب بيده داخل حنت وان كان لعلق النبا  
بقي خارجا لم يحنت ولو حلف لا ياكل الشوى فما على اللحم دون النبا  
والخمر ولو حلف لا ياكل البطيخ فاليمين على ما يطبخ من اللحم ولو حلف  
ياكل الرؤس فاليمين على ما يكتسب في المتناير ويباع في المصر ولو

منها باناء لم يحنت حتى يكرم فيها اكرعاً عندا يحنفهم فان حلف  
لا يشرب من ماء دجلة فشرب منها بالاناء حنت ومن حلف لا ياكل  
هذه الحنطة فاكل من خبزها لم يحنت عندا يحنفهم وعندا حنت  
اذ اكل من عنيها او خبزها ولو حلف لا ياكل من هذه الدقيق فاكل  
خبزها حنت وان استنفه كما هو لا يحنت ومن حلف لا ياكل فلانا  
فكلمه هو بحيث يسمع لانه نائم حنت وان حلف لا ياكل لانه  
فاذن له وهو لم يعلم بالاذن حتى كلمه حنت اذا استخلفه الى احواله  
يعلم بكل داعر دخل البلد هذا على حال ولا يته خصامه ومن حلف لا يركب  
داية فلان فركب داية عبد الماذون لم يحنت وعند محمد  
يحنت اذ لم يكن على العبد من ولو حلف لا يدخل هذه الدار وقف  
على سطحها او دخل دهليزها حنت وان وقف في طاق الباب  
كان بحال لو اخلق الباب بيده داخل حنت وان كان لعلق النبا  
بقي خارجا لم يحنت ولو حلف لا ياكل الشوى فما على اللحم دون النبا  
والخمر ولو حلف لا ياكل البطيخ فاليمين على ما يطبخ من اللحم ولو حلف  
ياكل الرؤس فاليمين على ما يكتسب في المتناير ويباع في المصر ولو



الاسبوع ولو حلف لا يكلمه الشهر فهو على اثني عشر شهرا عند ما  
عند المجتفة يقع على العشرة في الايام والشهور ولو حلف لا يكلمه  
السنين فعند ابني حنيفة عشر سنين وعند ما ينصرف الى العمر ولو حلف  
يفعله كذا تركه ابدا ولو حلف ليفعل كذا ففعله مرة برى فيمينه  
ولو حلف لا يخرج امراته الا باذنه فاذن لها فخرجت ثم خرجت  
مرة اخرى فغير اذنه حنث ولا بد من الاذن في كل مرة ولو قال  
لها الا ان اذن بك فاذن لها مرة واحدة ثم خرجت بعد ذلك  
غير اذنه لم يحث ولو حلف لا يتعمك فالغداء الاكل من طواع  
الفجر الى الظهر والعشاء من الظهر الى نصف الليل والسحر من نصف  
الليل الى طواع الفجر ولو حلف ليقض دينه الى قريب فهو  
مادون الشهر وان قال الى بعيد فهو اكثر من الشهر ولو حلف  
يسكن هذه الدار فخرج منها بنفسه وترك اهله ومثاعه فيها  
حنث ولو حلف ليصعد في السماء وليقلبن هذا الحجر هبنا  
العقدت يمينه وحنث عقبيه ومن حلف ليقضين فلانا دينه  
اليوم فقتضاه ثم وجد فلان بعضهما زيوفا او منه حقة

لو حلف لا يكلمه الشهر فهو على اثني عشر شهرا عند ما  
عند المجتفة يقع على العشرة في الايام والشهور ولو حلف لا يكلمه  
السنين فعند ابني حنيفة عشر سنين وعند ما ينصرف الى العمر ولو حلف  
يفعله كذا تركه ابدا ولو حلف ليفعل كذا ففعله مرة برى فيمينه  
ولو حلف لا يخرج امراته الا باذنه فاذن لها فخرجت ثم خرجت  
مرة اخرى فغير اذنه حنث ولا بد من الاذن في كل مرة ولو قال  
لها الا ان اذن بك فاذن لها مرة واحدة ثم خرجت بعد ذلك  
غير اذنه لم يحث ولو حلف لا يتعمك فالغداء الاكل من طواع  
الفجر الى الظهر والعشاء من الظهر الى نصف الليل والسحر من نصف  
الليل الى طواع الفجر ولو حلف ليقض دينه الى قريب فهو  
مادون الشهر وان قال الى بعيد فهو اكثر من الشهر ولو حلف  
يسكن هذه الدار فخرج منها بنفسه وترك اهله ومثاعه فيها  
حنث ولو حلف ليصعد في السماء وليقلبن هذا الحجر هبنا  
العقدت يمينه وحنث عقبيه ومن حلف ليقضين فلانا دينه  
اليوم فقتضاه ثم وجد فلان بعضهما زيوفا او منه حقة

لو حلف لا يكلمه الشهر فهو على اثني عشر شهرا عند ما  
عند المجتفة يقع على العشرة في الايام والشهور ولو حلف لا يكلمه  
السنين فعند ابني حنيفة عشر سنين وعند ما ينصرف الى العمر ولو حلف  
يفعله كذا تركه ابدا ولو حلف ليفعل كذا ففعله مرة برى فيمينه  
ولو حلف لا يخرج امراته الا باذنه فاذن لها فخرجت ثم خرجت  
مرة اخرى فغير اذنه حنث ولا بد من الاذن في كل مرة ولو قال  
لها الا ان اذن بك فاذن لها مرة واحدة ثم خرجت بعد ذلك  
غير اذنه لم يحث ولو حلف لا يتعمك فالغداء الاكل من طواع  
الفجر الى الظهر والعشاء من الظهر الى نصف الليل والسحر من نصف  
الليل الى طواع الفجر ولو حلف ليقض دينه الى قريب فهو  
مادون الشهر وان قال الى بعيد فهو اكثر من الشهر ولو حلف  
يسكن هذه الدار فخرج منها بنفسه وترك اهله ومثاعه فيها  
حنث ولو حلف ليصعد في السماء وليقلبن هذا الحجر هبنا  
العقدت يمينه وحنث عقبيه ومن حلف ليقضين فلانا دينه  
اليوم فقتضاه ثم وجد فلان بعضهما زيوفا او منه حقة

لم يحث الحالف وان وجد رصا صا واستوف حنته ولو لم  
لا يقبض حنته <sup>لا يقبض دينه</sup> درهم دون درهم فقبض بعضه متصفا لم يحث  
حتى يقبض جميعه متفقا وان قبض دينه في وزن لم يتشاغل  
بينهما الا بعمل الوزن لم يحث وليس ذلك لتفريق <sup>صرفا</sup> ومن حلف  
لبايتين البصرة فلم ياتنها حتى مات حنت في اخرج جزء من جني  
كتاب الدعوى المدعى من لا يجبر على الخصومة اذ انكرها  
والمدعى عليه من يجبر على الخصومة ولا يقبل الدعوى حتى يذكر  
شيئا معلوما كجنس القدر وان كان عينا في يد المدعى عليه كقوله  
احضارها اليشير اليها بالدعوى فان لم تكن حاضرة ذكر المدعى  
قيمتها وان ادعى عقارا ذكر حدها وذكر انه في يد المدعى  
عليه بغير حق وانه يطالبه به وان كان حقا في الذمة ذكر  
جنسه وقدره وانه يطالبه وان جعت الدعوى كسال المدعى  
عليه عنها فان اعترف به قضى عليه بها بالاقرار وان انكر سال  
لفاقضى المدعى البينة فان احضرها قضى بها وان عجز عن ذلك و  
لم يدر خصمه استخلف عليه وان قال بنية حاضرة وطلب المين لا

[illegible]

يستخلف عند المجتهد ولا يرد اليه المدعى عندنا ولا تقبل  
 بينة صاحب اليد في ملك المطلق وبينة الخارج اولى واذا اكل  
 المدعى عليه عن اليدين قضى عليه بالتكول عندنا ولو زعم المدعى عليه  
 وينبغي للقاضي ان يقول اني اعرض عليك اليدين ثلاثا فان حلفت  
 فيها والا قضيت عليك ما اعادة فاذا اكر العرض ثلاث مرات  
 ولم يحلف قضى بالتكول وان كانت الدعوى كالحال يستخلف  
 المنكر عند المجتهد ولا يستخلف عنده في الاشياء الستة النكاح  
 والرجعة والتميم والا يلاء والرق ولا يلاء والاستيلاء والنسب  
 الحدود والقصاص واللعنات قال لا يستخلف فيها واذا ادعى النسا  
 عينا في يد اخر كل واحد منهما يدعى انه له واقاما البينة قضى بها  
 بينهما وان ادعى كل واحد منهما امرأة واقاما البينة لم يقض بوا  
 من البينتين لو صدقت المرأة احداهما فهو الزوج بالتصادق والا  
 بالبينة وان ادعى الانسان على الاخر كل واحد منهما انه اشترى منه  
 هذا العبد اقاما بينة فكل واحد منهما بالخيار ان شاء اخذ نصف  
 نصف الثمن ان شاء ترك فان قضى القاضي بينهما به فقال احدهما

قوله وان كانت الاشياء  
 بها حال يستخلف المنكر عندنا  
 الى حنفية لان التكول عندنا  
 بمنزلة البذل والتكول عندنا  
 بذله وانما البينة اليدين ولا  
 فلهذا لا يستخلف فيه ولا  
 نفقة لها في هذه المسئلة  
 عن التهود ١٢ هو مره  
 عن قوله فان قضى القاضي  
 على قوله فان قضى القاضي  
 بينهما فقال احدهما لا  
 اختيار اى لا اختيار  
 انصف نصف الثمن  
 لم يكن للاختار باخذ  
 جميعه هذا اذا كان  
 بعد القضاء اما اذا اختار  
 اخذها الترك قبل  
 ان يقضى القاضي  
 فلا اختار باخذ  
 الجميع جميع الثمن  
 ١٢ هو مره



لا اختار له يكن للآخر ان ياخذ جميعه ان كركل واحد منها تاريخا  
فهو الاول منها وان لم يكن كراتاريخا ومع احدهما فهو اولى وان  
ادعى احدهما شراء والاخر هبة وقبضا واقا ما بينة ولا تاريخ  
فالشراء اولى وان ادعى احدهما الشراء وادعت المرأة انه تزوجها  
عليه فبها سواء في قول ابي شي رجم وان ادعى احدهما رهنا وقبضا  
والاخر هبة وقبضا واقا ما بينة فالرهن وان اقام البيت على  
والتاريخ فصاحب الاقدام اولى وان ادعى ايا شراء دار من واحد تاريخا  
واقا ما بينة عليه فلا اولى وان اقام كل واحد منهما على الشراء  
من اخر وذكر تاريخا فبها سواء وان اقام الخاير البيت على ملك  
مورخ وصاحب اليد اقام البيت على ملك اقدم تاريخا كان اولى  
وان اقام الخاير وصاحب اليد كل واحد منهما بينة على التاريخ فقام  
اليده اولى وكذلك الشئ في الثياب التي لا تنسج الامرة واحدة كل  
منسج لا يتكررى في الملك فهو كذا لك وان اقام الخاير البيت على الملك  
وصاحب اليد البيت على الشراء منه كان الشراء اولى وان اقام كل واحد  
البيت على الشراء على صاحبه ولا تاريخ معهما انها ترتب البيتان وترك

له قول ولا تاريخ معها ترتب البيتان اي ان كانا قطعا وطلتا وقراء التاريخ في بيده الى الصلابة وهذا عندنا وقال بعض البيتين والبيتان وان جعل الخاير اشتداه انما هو قول من لا يعرف  
وقيل ان تاريخا مع تاريخا فبها سواء وان ادعى احدهما الشراء وادعت المرأة انه تزوجها عليه فبها سواء في قول ابي شي رجم وان ادعى احدهما رهنا وقبضا  
والاخر هبة وقبضا واقا ما بينة فالرهن وان اقام البيت على والتاريخ فصاحب الاقدام اولى وان ادعى ايا شراء دار من واحد تاريخا واقا ما بينة عليه  
فلا اولى وان اقام كل واحد منهما على الشراء من اخر وذكر تاريخا فبها سواء وان اقام الخاير البيت على ملك مورخ وصاحب اليد اقام البيت على ملك اقدم تاريخا  
كان اولى وان اقام الخاير وصاحب اليد كل واحد منهما بينة على التاريخ فقام اليده اولى وكذلك الشئ في الثياب التي لا تنسج الامرة واحدة كل منسج لا يتكررى في الملك  
فهو كذا لك وان اقام الخاير البيت على الملك وصاحب اليد البيت على الشراء منه كان الشراء اولى وان اقام كل واحد البيت على الشراء على صاحبه ولا تاريخ معهما  
انها ترتب البيتان وترك

فان ادعى احدهما رهنا وقبضا واقا ما بينة فالرهن وان اقام البيت على والتاريخ فصاحب الاقدام اولى وان ادعى ايا شراء دار من واحد تاريخا واقا ما بينة عليه  
فلا اولى وان اقام كل واحد منهما على الشراء من اخر وذكر تاريخا فبها سواء وان اقام الخاير البيت على ملك مورخ وصاحب اليد اقام البيت على ملك اقدم تاريخا  
كان اولى وان اقام الخاير وصاحب اليد كل واحد منهما بينة على التاريخ فقام اليده اولى وكذلك الشئ في الثياب التي لا تنسج الامرة واحدة كل منسج لا يتكررى في الملك  
فهو كذا لك وان اقام الخاير البيت على الملك وصاحب اليد البيت على الشراء منه كان الشراء اولى وان اقام كل واحد البيت على الشراء على صاحبه ولا تاريخ معهما  
انها ترتب البيتان وترك

في يد صاحب اليد عند أبي حنيفة رحمه الله وأن أقام أحد المدعين  
شاهدين من الآخرين فمما سواء ومن ادعى قصاصاً على غيره فحده  
استخلف فان كل عن اليمين في النفس حبس الى ان يخلف او يقر وان  
كان في الاطراف اقتصر به عند أبي حنيفة رحمه الله وقال لا يجزى الا في  
وأن قال المدعي ليس بيته حاضرة قبل الخصم اعطه كفيلاً بنفسه  
ثلاثة ايام فان فعل<sup>ها</sup> والا امره بالزمته الا ان يكون غريباً على  
الطريق فيلزمه مقدار مجلس القاضي وان قال المدعي عليه هذا الشيء  
او دعني فلا زال الغائب ورهته عندك او غصبته منه واقام البينة  
على ذلك فلا خصومة وبين المدعي وان قال اتبعته من فلان  
الغائب فهو خصم<sup>هم</sup> ان قال المدعي سرق<sup>ه</sup> وقال صاحب اليد  
او دعني فلا زال ذلك واقام البينة لم تندفع الخصومة منه وان  
قال المدعي اتبعته من فلان وقال صاحب اليد او دعني فلا زال  
ذلك سقطت الخصومة<sup>ت</sup> بغير<sup>ت</sup> يمين بالله دون غيره ولا يتخلف  
بالطلاق والعناق ولا يتخلف اليه<sup>ت</sup> بالله الذي انزل التوراة  
على موسى<sup>ت</sup> والنصراني بالله الذي انزل الانجيل على<sup>ت</sup> عيسى<sup>ت</sup> والمجسي<sup>ت</sup>

٢١٤  
له قول وان قام احد المدينين  
شاهد من الاخر اربعة فمما سواء ومن ادعى قصاصا على غيره فمخا  
استخلف فان كل عن اليدين في النفس حبس الى ان يجلف او يقر وان  
كان في الاطراف اقتصر به عندا بيمينته رحمه وقال لا يجب الاشر فيها  
وان قال المدعى ليس بيته حاضرة قيل لحصمه اعطه كفيلا بنفسك  
ثلاثة ايام فان فعلها والا امره بالرفقة الا ان يكون غريبا على  
الطريق فيلازمه مقدرا مجلس القاضى وان قال المدعى عليه هذا الشيء  
او دعني فلا زال الغائب ورهته عتقا او غصبته منه واقام البيعة  
على ذلك فلا خصومة وبين المدعى وان قال اتبعته من فلان  
الغائب فهو خصم ان قال المدعى سرقته وقال صاحب اليد  
او دعني فلا زال ذلك واقام البيعة لم تندفع الخصومة منه وان  
قال المدعى اتبعته من فلان وقال صاحب اليد او دعني فلا زال  
ذلك سقطت الخصومة بيمينته واليمين بالله دون غيره ولا يتخلف  
بالطلاق والعناق ولا يتخلف اليهود بالله الذي انزل التوراة  
على موسى والنصراني بالله الذي انزل الانجيل على عيسى والمجسي  
بالله الذي خلقهم



لجاءها فالركب أولى وكذلك إذا تنازعا في بيع واحد ما عليه حل  
 والأخر أخذ بزفاه فصاح الحل أولى وإذا تنازعا في قبض أحدهما  
 والأخر أخذ بكمه فالأول أولى وإذا اختلف المشتريان في البيع فاحدهما  
 ثمن واحد والآخر أكثر منه وأخر البائع يقدم من المبيع دعي المشتري  
 أكثر منه فأيهما أقام البيعة قضى له وإن أقام كل واحد منهما بيعة كانت البيعة  
 لمثبت الزيادة أولى فإن لم يكن كل بيعة قيل للمشتري أن يرضى بالثمن الذي  
 ادعاه البائع والأفقر البيعة بينهما ثم قيل للبائع ما إن سلم المبيع الذي  
 المشتري والأفقر البيعة بينهما وإن تراضيا قضى بها ولا يستأجر المحاكم كل  
 واحد منهما على دعوى الآخر إلا أنه يبتدأ بيمين المشتري فإن اختلفا  
 البيعة بينهما فإن لكل أحدهما عن اليمين ثم ندعوى الآخر فإن اختلفا  
 في الأجل وشرط الخيار أو في استيفاء بعض الثمن فلا يحكم القضاة بالقول  
 قول من ينكر الخيار والأجل مع يمينه وإن هلك المبيع ثم اختلفا  
 الثمن لم يتخالفا عند الجحيفة ويستفيح فالقول قول المشتري وعند  
 الشافعي رحم يتخالفان في قسم البيعة على قيمة الهلاك ولو هلك أحد العبدتين  
 ثم اختلفا في الثمن لم يتخالفا عند الجحيفة رحم فالقول قول المشتري مع يمينه

سلكه قوله فالركب أولى وكذلك إذا تنازعا في بيع واحد ما عليه حل  
 والأخر أخذ بزفاه فصاح الحل أولى وإذا تنازعا في قبض أحدهما  
 والأخر أخذ بكمه فالأول أولى وإذا اختلف المشتريان في البيع فاحدهما  
 ثمن واحد والآخر أكثر منه وأخر البائع يقدم من المبيع دعي المشتري  
 أكثر منه فأيهما أقام البيعة قضى له وإن أقام كل واحد منهما بيعة كانت البيعة  
 لمثبت الزيادة أولى فإن لم يكن كل بيعة قيل للمشتري أن يرضى بالثمن الذي  
 ادعاه البائع والأفقر البيعة بينهما ثم قيل للبائع ما إن سلم المبيع الذي  
 المشتري والأفقر البيعة بينهما وإن تراضيا قضى بها ولا يستأجر المحاكم كل  
 واحد منهما على دعوى الآخر إلا أنه يبتدأ بيمين المشتري فإن اختلفا  
 البيعة بينهما فإن لكل أحدهما عن اليمين ثم ندعوى الآخر فإن اختلفا  
 في الأجل وشرط الخيار أو في استيفاء بعض الثمن فلا يحكم القضاة بالقول  
 قول من ينكر الخيار والأجل مع يمينه وإن هلك المبيع ثم اختلفا  
 الثمن لم يتخالفا عند الجحيفة ويستفيح فالقول قول المشتري وعند  
 الشافعي رحم يتخالفان في قسم البيعة على قيمة الهلاك ولو هلك أحد العبدتين  
 ثم اختلفا في الثمن لم يتخالفا عند الجحيفة رحم فالقول قول المشتري مع يمينه

قال ابو يونس في حصة الهلاك قال ابو يونس  
يخالفان في الميت فالقول قول المشتري في حصة الهلاك وقال  
يخالفان عليهما ويرد الحي وقية الهلاك واذا اختلفا الزوجان  
في المهر فقالت تزوجني بالفين قال تزوجتك بالف فانيهما اقامة  
قبلت بيئته وان اقاما البينة فالبينة بينة المرأة وان لم يكن  
البينة يتخالفان عند ابي حنيفة رحمه ولم يقسم النكاح ولكن يحكم  
بهم المثل فان كان مهرها مثله اعترف به الزوج واقل قضى بما قال  
الزوج وان كان مثله ادعته المرأة او اكثر قضى بما ادعته المرأة  
ان كان مهر المثل باكثر مما اعترف به الزوج واقل مما ادعته المرأة  
قضى لها بمهر المثل وقال ابو يوسف في القول قول الزوج اذا اختلفا  
في الاجارة قبل استيفاء المعقود عليه يتخالفان وتزادوا واذا اختلفا  
بعد الاستيفاء لم يتخالفوا وكان القول قول المستاجر مع يمينه  
اختلفا بعد استيفاء بعض المنفعة يتخالفان وفيه العقد فيما بقي  
كان القول في الماضي قول المستاجر واذا اختلف المولى والمكاتب  
قال المكاتب لم يتخالف عند ابي حنيفة رحمه والقول قول العبد وقاله  
في الاجارة قبل استيفاء المعقود عليه يتخالفان وتزادوا واذا اختلفا  
بعد الاستيفاء لم يتخالفوا وكان القول قول المستاجر مع يمينه  
اختلفا بعد استيفاء بعض المنفعة يتخالفان وفيه العقد فيما بقي  
كان القول في الماضي قول المستاجر واذا اختلف المولى والمكاتب  
قال المكاتب لم يتخالف عند ابي حنيفة رحمه والقول قول العبد وقاله

وقال ابو يونس في حصة الهلاك قال ابو يونس  
يخالفان في الميت فالقول قول المشتري في حصة الهلاك وقال  
يخالفان عليهما ويرد الحي وقية الهلاك واذا اختلفا الزوجان  
في المهر فقالت تزوجني بالفين قال تزوجتك بالف فانيهما اقامة  
قبلت بيئته وان اقاما البينة فالبينة بينة المرأة وان لم يكن  
البينة يتخالفان عند ابي حنيفة رحمه ولم يقسم النكاح ولكن يحكم  
بهم المثل فان كان مهرها مثله اعترف به الزوج واقل قضى بما قال  
الزوج وان كان مثله ادعته المرأة او اكثر قضى بما ادعته المرأة  
ان كان مهر المثل باكثر مما اعترف به الزوج واقل مما ادعته المرأة  
قضى لها بمهر المثل وقال ابو يوسف في القول قول الزوج اذا اختلفا  
في الاجارة قبل استيفاء المعقود عليه يتخالفان وتزادوا واذا اختلفا  
بعد الاستيفاء لم يتخالفوا وكان القول قول المستاجر مع يمينه  
اختلفا بعد استيفاء بعض المنفعة يتخالفان وفيه العقد فيما بقي  
كان القول في الماضي قول المستاجر واذا اختلف المولى والمكاتب  
قال المكاتب لم يتخالف عند ابي حنيفة رحمه والقول قول العبد وقاله

في الاجارة قبل استيفاء المعقود عليه يتخالفان وتزادوا واذا اختلفا  
بعد الاستيفاء لم يتخالفوا وكان القول قول المستاجر مع يمينه  
اختلفا بعد استيفاء بعض المنفعة يتخالفان وفيه العقد فيما بقي  
كان القول في الماضي قول المستاجر واذا اختلف المولى والمكاتب  
قال المكاتب لم يتخالف عند ابي حنيفة رحمه والقول قول العبد وقاله

يخالفان نفسه الكتابية وان اختلف الزوجان في مناع البيت فما  
يصلي للزوج فهو للزوج وما يصلي للنساء فهو للمرأة وما يصلي للرجل  
للرجل وان اختلفا في ثبوتها مع الآخر فما يصلي للرجل والنساء فهو للرجل  
منها وقال ابو يوسف في الحياة والموت يدفع الى المرأة ما يحجب منها لها  
والباقي للزوج مع يمينه وقال محمد ما كان للرجل فهو للرجل وما كان  
للنساء فهو للمرأة وما كان لهما فهو للرجل او لورثته واذا باع ارجل  
فجاءت بولد فادعاه البائع فان جاءته قبله لا قبل من ستة اشهر من  
يوم باع فهو ابن البائع وامه ام ولد وفيه البيوع يرد الثمن وان اذاع  
المشرك مع دعوى البائع او بعد دعوته قد عوفى البائع فان جاءت  
به لاكثر من ستة اشهر لم يقبل دعوى البائع فيه الا ان يصدقه المشرك  
فان مات الولد فادعاه البائع وقد جاءته قبله لا قبل من ستة اشهر لم  
لاستيلاد في الام وان ماتت فادعاه البائع وقد جاءته قبله لا قبل من ستة  
ثبت النسب في الولد لا يرد حصته الام ومن ادعى نسب احد التوامين  
ثبت نسبهما منه كتاب الاثرية الاثرية المحرمة اربعة الخ وهو عصية العنب  
اذ اعلى واشتد وقد يالزبد والعصير الخ الخ في طحني حتى يركب

سنة في ما يصلي للزوج فهو للزوج وما يصلي للنساء فهو للمرأة وما يصلي للرجل للرجل وان اختلفا في ثبوتها مع الآخر فما يصلي للرجل والنساء فهو للرجل منها وقال ابو يوسف في الحياة والموت يدفع الى المرأة ما يحجب منها لها والباقي للزوج مع يمينه وقال محمد ما كان للرجل فهو للرجل وما كان للنساء فهو للمرأة وما كان لهما فهو للرجل او لورثته واذا باع ارجل فجاءت بولد فادعاه البائع فان جاءته قبله لا قبل من ستة اشهر من يوم باع فهو ابن البائع وامه ام ولد وفيه البيوع يرد الثمن وان اذاع المشرك مع دعوى البائع او بعد دعوته قد عوفى البائع فان جاءت به لاكثر من ستة اشهر لم يقبل دعوى البائع فيه الا ان يصدقه المشرك فان مات الولد فادعاه البائع وقد جاءته قبله لا قبل من ستة اشهر لم لاستيلاد في الام وان ماتت فادعاه البائع وقد جاءته قبله لا قبل من ستة ثبت النسب في الولد لا يرد حصته الام ومن ادعى نسب احد التوامين ثبت نسبهما منه كتاب الاثرية الاثرية المحرمة اربعة الخ وهو عصية العنب اذ اعلى واشتد وقد يالزبد والعصير الخ الخ في طحني حتى يركب

اصل العصية ان يسلمها الى الام وقفا على حرمته اذا قل من بالزبد فادعاه البائع وقد جاءته قبله لا قبل من ستة اشهر لم يقبل دعوى البائع فيه الا ان يصدقه المشرك فان مات الولد فادعاه البائع وقد جاءته قبله لا قبل من ستة ثبت النسب في الولد لا يرد حصته الام ومن ادعى نسب احد التوامين ثبت نسبهما منه كتاب الاثرية الاثرية المحرمة اربعة الخ وهو عصية العنب اذ اعلى واشتد وقد يالزبد والعصير الخ الخ في طحني حتى يركب



مرجلين لا تقبل فيها شهادة النساء وما سوى ذلك من الحقوق  
فيها تقبل شهادة رجلين او رجل وامرأتين سواء كان الحق ما او غير ما  
مثل النكاح والطلاق والوصية والوكالة والعاقبة وتقبل في الولادة و  
البكارة والعيوب بالنساء في موضع لا يطعن عليه الرجال شهادة امرأة واحدة  
ولا يد في ذلك كله من العدالة ولفظ الشهادة وان لم يدكر الشاهد  
لفظ الشهادة ولكن قال اعلموا يتيقن لم تقبل شهادته وقال يوقن  
رح يقتصر الحاكم على ظاهر عدالة المسلم عند عدم طعن الخصم فيه لا  
في الحدود والاقتصاص فانه يسئل عن الشهادة لا بد ان يسئل عنهم  
السرو والعلانية وما يتجمل به الشهادة على ضربين احدهما ما يثبت حكمه  
بنفسه مثل المبيع والاقرار والعصب والقتل وحكم الحاكم فان سمع ذلك  
الشاهد وراه وجب ان يشهد ان لم يشهد عليه ويقول الشاهد  
انه باع ولا يقول انه اشهد في انه باع ومنها ما لا يثبت حكمه بنفسه مثل  
الشهادة على الشهادة فاذا سمع شاهد يشهد بشيء لم يجز له ان يشهد  
شهادته الا ان يشهد عليه كذلك لو سمعه ان يشهد شاهد على شهادته  
لم يسمع للسامع ان يشهد ولا يجز اذا راي خطه ان يشهد الا ان يدكر الحد

قوله ولا يد في ذلك كله  
من العدالة ولفظ الشهادة  
وهذا انشأه الى ما بعدهم  
في شهادة النساء في الولادة  
ولا يد في ذلك كله من العدالة  
ولا يد في ذلك كله من العدالة

من مقتضى الانذار حتى لا يخطئ الجلس  
انقضاء وقتها وما انقضت الشهادة  
كان الحق للعدالة وما انقضت الشهادة  
فلا بد من ذلك في لفظها زيادة  
توكيد فان قوله كان مقتضى  
الفاظ الميراث واللفظ اشت  
من الكذب واللفظ اشت  
واما شرط العدالة لقول شك  
من ترضون من الشهاد قال  
ان يكون في الذخيرة اصل من قبل  
في غير العدالة  
ولا يكون محتملا من الكذب  
ويكون مصرا على الصغار  
شاهد وصلاصته اكثر من  
خطائه وقال في اكثر من  
العدل من لا يطعن عليه في  
بطن ولا فم ولا يسمعه في  
ياكل الربوا والمضيق وانه  
ذلك ولا يقل انه زان فانه  
موضع الطعن البطن والفم  
وطاوع واذا عصم عنها  
عن ذاب من جملة الطعن لانه  
خبر من مشه  
نحوه







[illegible]



الى ذلك وان ترجم المذكون عن التزكية ضمنوا وان شهد شاهدان  
بالبين شاهدان بوجود الشرط ثم رجوا فالصالح يشهد بالبين  
كتاب ادب القاضي لا تصح ولاية القاضي حتى يجمع  
المولى شرائط الشهادة ويكون من اهل الاجتهاد ولا يأسر ولا يذل  
في القضاء من يتوهمه انه يؤدي فرضه ويكره الدخول من  
خجاف العجز ولا يامن على نفسه الحيف ولا ينسب ان يظلم الولاية  
ولا يسأل ومن قلد القضاء سلم اليه ديوان القاضي الذي قبله  
وينظر في حال المحجوبين فمن اعترف بحق الزه اياه ومن نكره  
يقبل قول المغرول عليه لا بالبينة فان لم يقيم بينة لم يحفل  
حتى ينادي عليه وينظر في امره وينظر في الودائع وارتفاع الوعد  
فيعمل على ما يقوم به البينة او يعترف به من هو في يده ولا يقبل  
قول المغرول با هذا ودعيته فلان دفعها الى هذا الرجل الا ان  
يعترف الذي هو في يد المغرول سلمها اليه فيقبل قوله ولا يحفل  
للمكر حلو سا ظاهرا في السجد ولا يقبل هدية الا من ذي رحم محرمة  
ومن جرت عادته قبل القضاء بمهاداته ولا يحضر دعوى الا ان

يكون عامة ويشهد الجنازة ويعود المريض ولا يضيف أحد الحضور  
 دون خصم وليسوا بينهما في المجلس والاقبال ولا يسار احدهما ولا  
 يشير اليه ولا يلقن حجة اذا ثبت الحق عند الحاكم وطالب الخصم  
 حسن غريمه لم يعجل بحجسه وامره بدفع ما عليه فاذا امتنع عن ذلك جلس  
 الحاكم في كل دين لزمه بدفع ما حصل في يده كمن الميسر بل القرض  
 او التزيمه بعقد كالمهر والكفالة ولا يجب فيما سواه لك كعوض الغنم  
 وارش الجنينة اذا قال انا فقير الا ان يثبت غريمه ان لا ينجسه  
 شهرين او ثلثة اشهر ثم يسأل عن حاله فان لم يظفر له مال خلع  
 سبيله ولا يحول بينه وبين غريمه ثم بعد خروجه من السجن و  
 الرجل في نفقة زوجته ولا يجبس الوالدين بدين ولله الا اذا  
 امتنع عن الانفاق عليه يجوز قضاء المرأة في كل شيء الا في الحرد و  
 القضاة يشهدونها وتقبل كتابة القاضي الى القاضي في الحقوق اذا  
 شهد شاهدان عند فان شهدوا على خصم حاضر حكم بالشهادة و  
 حكمه وان شهدوا بغير حضور خصمه لم يحكمه وكتب بالشهادة ليحكم المكتوب  
 اليه ولا يقبل الكتابة الا بشهادة رجلين او رجل وامرأتين ويجب

قوله ولا يضيف احد الحضور  
 انما هو ان يضيف احد الحضور  
 قوله ولا يسار احدهما ولا  
 قوله ولا يشير اليه  
 قوله ولا يلقن حجة  
 قوله اذا ثبت الحق  
 قوله وطالب الخصم  
 قوله حسن غريمه  
 قوله لم يعجل بحجسه  
 قوله وامره بدفع ما عليه  
 قوله فاذا امتنع عن ذلك  
 قوله جلس الحاكم  
 قوله في كل دين لزمه  
 قوله بدفع ما حصل في يده  
 قوله كمن الميسر بل القرض  
 قوله او التزيمه بعقد  
 قوله كالمهر والكفالة  
 قوله ولا يجب فيما سواه  
 قوله لك كعوض الغنم  
 قوله وارش الجنينة  
 قوله اذا قال انا فقير  
 قوله الا ان يثبت غريمه  
 قوله ان لا ينجسه شهرين  
 قوله او ثلثة اشهر  
 قوله ثم يسأل عن حاله  
 قوله فان لم يظفر له مال  
 قوله خلع سبيله  
 قوله ولا يحول بينه وبين  
 قوله غريمه ثم بعد خروجه  
 قوله من السجن و الرجل  
 قوله في نفقة زوجته  
 قوله ولا يجبس الوالدين  
 قوله بدين ولله الا اذا  
 قوله امتنع عن الانفاق  
 قوله عليه يجوز قضاء  
 قوله المرأة في كل شيء  
 قوله الا في الحرد و القضاة  
 قوله يشهدونها وتقبل  
 قوله كتابة القاضي الى  
 قوله القاضي في الحقوق  
 قوله اذا شهد شاهدان  
 قوله عند فان شهدوا  
 قوله على خصم حاضر  
 قوله حكم بالشهادة و حكمه  
 قوله وان شهدوا بغير  
 قوله حضور خصمه لم يحكمه  
 قوله وكتب بالشهادة  
 قوله ليحكم المكتوب اليه  
 قوله ولا يقبل الكتابة  
 قوله الا بشهادة رجلين  
 قوله او رجل وامرأتين  
 قوله ويجب

قوله ولا يسار احدهما ولا يشير اليه ولا يلقن حجة اذا ثبت الحق عند الحاكم وطالب الخصم حسن غريمه لم يعجل بحجسه وامره بدفع ما عليه فاذا امتنع عن ذلك جلس الحاكم في كل دين لزمه بدفع ما حصل في يده كمن الميسر بل القرض او التزيمه بعقد كالمهر والكفالة ولا يجب فيما سواه لك كعوض الغنم وارش الجنينة اذا قال انا فقير الا ان يثبت غريمه ان لا ينجسه شهرين او ثلثة اشهر ثم يسأل عن حاله فان لم يظفر له مال خلع سبيله ولا يحول بينه وبين غريمه ثم بعد خروجه من السجن و الرجل في نفقة زوجته ولا يجبس الوالدين بدين ولله الا اذا امتنع عن الانفاق عليه يجوز قضاء المرأة في كل شيء الا في الحرد و القضاة يشهدونها وتقبل كتابة القاضي الى القاضي في الحقوق اذا شهد شاهدان عند فان شهدوا على خصم حاضر حكم بالشهادة و حكمه وان شهدوا بغير حضور خصمه لم يحكمه وكتب بالشهادة ليحكم المكتوب اليه ولا يقبل الكتابة الا بشهادة رجلين او رجل وامرأتين ويجب









محمّد بن عبد الله

وان لم يمكن فسخ القسمة وان كان سفل لأصله او علو لسفل  
له او سفل له علو قوم كل واحد على حد وقسم بالقيمة ولا يعتبر  
بغير ذلك وقبل عند الجنيفة ثم ذراع من سفل يد راعين من  
علو واذا اختلف المتقاسمون فشهد القاسمان قبلت شهادتهما ولا  
يحتاج الى تقبل واذا ادعى احدهم الغلط وزعم ان ما اصابه شيئا  
في يد صاحبه وقد شهد على نفسه بالاستيفاء لم يصدق  
على ذلك الا ببينة وان قال استوفيت حتى تم قال راخذت  
مضى بعضه فالقول قول خصمه مع يمينه وان قال اصابني في موضع  
كذا فامسكه الى ولم يشهد على نفسه بالاستيفاء وكذا به  
فريكه بخالفه وفتحت القسمة واذا استحق بعض نصيب  
بعيته لم تقسم القسمة عند الجنيفة روح ويرجم بحصته من  
النصيب فريكه وقال لا تقسم القسمة كتاب الا كراه الاكراه  
حكمه اذا حصل ممن يقبل على ايقاع ما توعد به سلطانا كازا ولصا  
واذا اكره لرجل على بيع له او على شراء سلع او على ان يقر لرجل با  
او بواجب داره فان كره بقتل او بضر شديد او بالحسن فباع واشترى

[illegible]

مجلس الامم المتحدة  
والاقتصاد والتنمية  
الاول اكتوبر



على طلاق امرأته او عتق عبده ففعل وقع ما كرهه عليه **يرجم** الذم  
كرهه بقتية العبد بنصف مهر المرأة ان كان الطلاق قبل الدخول فان  
كرهه على الزنا بما هو متلف فزني وجب عليه الحد عند ابي حنيفة  
الا ان يكره السلطان وقال لا يلزمه كتاب السير في فرضه على  
لكتابيه واذا اقامه فيه فزني من الناس سقط من ابايقي وان لم  
يقم به حلف جميع الناس بتركهم وقتال الكفار واجبان لم يتبدوا  
به ولا يجب الجهاد على الصبي ولا على امرأة ولا على الاعمي ولا على  
المقعذ فان هجم العدو على بلد او حبل على جميع الناس الذم حتى يخرج  
المرأة بغير اذن زوجها والعبد بغير اذن مولاه اذا دخل المسلم في  
دار الحرب فحاصروا مدينة او حصنا دعوه الى الاسلام فان اجابوا  
عن قتالهم فان امتنعوا دعوه الى الجزية فان بنواهم فلهم المسلمين  
عليهم ما على المسلمين ولا يجوز ان يقتلوا من لم يبلغ دعوة الاسلام  
الا بعد ان يدعوه اليه ليحتمل ان يدعو من بليته الدعوة وان اجابوا  
استعانوا بالله تعالى عليهم وحاربهم ونفسوا عليهم المجانيق واحرقهم  
وارسلوا عليهم الماء وقطعو اشجارهم وافسد زرعهم ولا باس

قوله ويرجم الذم بقتية العبد بنصف مهر المرأة ان كان الطلاق قبل الدخول فان كرهه على الزنا بما هو متلف فزني وجب عليه الحد عند ابي حنيفة  
الا ان يكره السلطان وقال لا يلزمه كتاب السير في فرضه على لكتابيه واذا اقامه فيه فزني من الناس سقط من ابايقي وان لم يقم به حلف جميع الناس بتركهم وقتال الكفار واجبان لم يتبدوا به ولا يجب الجهاد على الصبي ولا على امرأة ولا على الاعمي ولا على المقعذ فان هجم العدو على بلد او حبل على جميع الناس الذم حتى يخرج المرأة بغير اذن زوجها والعبد بغير اذن مولاه اذا دخل المسلم في دار الحرب فحاصروا مدينة او حصنا دعوه الى الاسلام فان اجابوا عن قتالهم فان امتنعوا دعوه الى الجزية فان بنواهم فلهم المسلمين عليهم ما على المسلمين ولا يجوز ان يقتلوا من لم يبلغ دعوة الاسلام  
الا بعد ان يدعوه اليه ليحتمل ان يدعو من بليته الدعوة وان اجابوا استعانوا بالله تعالى عليهم وحاربهم ونفسوا عليهم المجانيق واحرقهم وارسلوا عليهم الماء وقطعو اشجارهم وافسد زرعهم ولا باس  
قوله ويرجم الذم بقتية العبد بنصف مهر المرأة ان كان الطلاق قبل الدخول فان كرهه على الزنا بما هو متلف فزني وجب عليه الحد عند ابي حنيفة  
الا ان يكره السلطان وقال لا يلزمه كتاب السير في فرضه على لكتابيه واذا اقامه فيه فزني من الناس سقط من ابايقي وان لم يقم به حلف جميع الناس بتركهم وقتال الكفار واجبان لم يتبدوا به ولا يجب الجهاد على الصبي ولا على امرأة ولا على الاعمي ولا على المقعذ فان هجم العدو على بلد او حبل على جميع الناس الذم حتى يخرج المرأة بغير اذن زوجها والعبد بغير اذن مولاه اذا دخل المسلم في دار الحرب فحاصروا مدينة او حصنا دعوه الى الاسلام فان اجابوا عن قتالهم فان امتنعوا دعوه الى الجزية فان بنواهم فلهم المسلمين عليهم ما على المسلمين ولا يجوز ان يقتلوا من لم يبلغ دعوة الاسلام  
الا بعد ان يدعوه اليه ليحتمل ان يدعو من بليته الدعوة وان اجابوا استعانوا بالله تعالى عليهم وحاربهم ونفسوا عليهم المجانيق واحرقهم وارسلوا عليهم الماء وقطعو اشجارهم وافسد زرعهم ولا باس

قوله ويرجم الذم بقتية العبد بنصف مهر المرأة ان كان الطلاق قبل الدخول فان كرهه على الزنا بما هو متلف فزني وجب عليه الحد عند ابي حنيفة

٢٣٦  
وان كان فيهم اواسير وتاجروا وتربوا بصبيان المسلمين  
بالاسارى لم يكفوا عن ربهم ويقصدون الكفار دون المسلمين ولا باس  
باجراج النساء والمصاحف اذا كان العسكر عظيم يؤمن عليه بركة اخرج  
ذلك في سرية لا يؤمن ولا تقا تل المرأة الا باذن زوجها ولا العبد  
الا باذن سيده الا ان لحج العدا وينبغي للمسلم ان لا يعذر  
ولا يغاور ولا يمشوا ولا يقتلوا المرأة ولا صبيا ولا شيخا فانيا ومقتل  
وكذلك النساء على الا ان يكون طولاه في اى في الحرب تكون ملكة ولا  
يقتل مجنون وان راى الامان يصالح اهل الحرب في قيامهم  
في ذلك مصلحة للمسلمين فلا باس فان صالحهم مدة ثم راى الامان  
منذ الصلح اتفق للمسلمين نبذ اليهم وقتلهم وان بدا والحنانة فالتهم  
ولم ينبذوا اليهم اذا كان ذلك باقتنائهم واذا خرج عيدهم الى عسكر  
المسلمين فهم احرار ولا باس بان يعلف العسكر وياهم في دار الحرب  
ان ياكلوا ما وجد من الطعام ويستعمل الخطب يد هوا بالدم  
يقا تلوا بما يجد من السلاح كل ذلك بلا قسم ولا يجوز ان يسعون من  
شيئا ولا يموتون ولا يملكون من سلم منهم في دار الحرب لحرز باسلا





بان يتنقل الامام في حال القتال ويحرض بالنقل على القتال فيقول  
 من قتل قتيلاً فله سلبه او يقول للسرية قد جعلت لكم الربع بعد  
 الخمر ولا ينقل بعد احرار الغنيمة بدار الاسلام الا من الخمر واذا لم يجعل  
 السلب للقاتل فهو من جملة الغنيمة والقاتل وغيره فيه سواء والسلب  
 على المقتول من شيا به وسلاحه وركبه واذا خرج المسلم من دار  
 الحرب لم يحزهم ان يعلفوا من الغنيمة ولا يأكل منها ومن فضل معه  
 او طعام رده الى الغنيمة ويقسم الامام الغنيمة فيخرج خمسها ويقسم  
 اخماس بين الثمانين للفراس سهران للرجال سهم والبولاب  
 العناق فيه سواء ولا سهم للراجلة ولا بغل ومن دخل دار الحرب فاربسا  
 ثم تفق فرسه استحق سهم فرس ولو دخل راجلاً ثم اشتكر فرسا استحق سهم  
 الرجل ولا سهم لمالك ولا لفرقة ولا ذمي ولا صبي لكن يرضعهم على ما  
 يرى الامام واما الخمر فينقسم على ثلاثة سهم للبيته وسهم للمساكين وسهم  
 لابن السبيل يدخل فقراء ذوى القربى فيهم ويقدمون ولا يدفع الغنياء  
 شيء ما ذكر الله تعالى في الخمر فانما هو قتلهم الكفار تبركاً باسمهم النبي عليه  
 السلام سقط بموته كما سقط الصنم وسهم ذو القربى كما لو استحق في زمن النبي

بما في قوله فله سلبه او يقول للسرية قد جعلت لكم الربع بعد الخمر  
 فان كان الامام في حال القتال ويحرض بالنقل على القتال فيقول  
 من قتل قتيلاً فله سلبه او يقول للسرية قد جعلت لكم الربع بعد  
 الخمر ولا ينقل بعد احرار الغنيمة بدار الاسلام الا من الخمر واذا لم يجعل  
 السلب للقاتل فهو من جملة الغنيمة والقاتل وغيره فيه سواء والسلب  
 على المقتول من شيا به وسلاحه وركبه واذا خرج المسلم من دار  
 الحرب لم يحزهم ان يعلفوا من الغنيمة ولا يأكل منها ومن فضل معه  
 او طعام رده الى الغنيمة ويقسم الامام الغنيمة فيخرج خمسها ويقسم  
 اخماس بين الثمانين للفراس سهران للرجال سهم والبولاب  
 العناق فيه سواء ولا سهم للراجلة ولا بغل ومن دخل دار الحرب فاربسا  
 ثم تفق فرسه استحق سهم فرس ولو دخل راجلاً ثم اشتكر فرسا استحق سهم  
 الرجل ولا سهم لمالك ولا لفرقة ولا ذمي ولا صبي لكن يرضعهم على ما  
 يرى الامام واما الخمر فينقسم على ثلاثة سهم للبيته وسهم للمساكين وسهم  
 لابن السبيل يدخل فقراء ذوى القربى فيهم ويقدمون ولا يدفع الغنياء  
 شيء ما ذكر الله تعالى في الخمر فانما هو قتلهم الكفار تبركاً باسمهم النبي عليه  
 السلام سقط بموته كما سقط الصنم وسهم ذو القربى كما لو استحق في زمن النبي

في قوله فله سلبه او يقول للسرية قد جعلت لكم الربع بعد الخمر  
 فان كان الامام في حال القتال ويحرض بالنقل على القتال فيقول  
 من قتل قتيلاً فله سلبه او يقول للسرية قد جعلت لكم الربع بعد  
 الخمر ولا ينقل بعد احرار الغنيمة بدار الاسلام الا من الخمر واذا لم يجعل  
 السلب للقاتل فهو من جملة الغنيمة والقاتل وغيره فيه سواء والسلب  
 على المقتول من شيا به وسلاحه وركبه واذا خرج المسلم من دار  
 الحرب لم يحزهم ان يعلفوا من الغنيمة ولا يأكل منها ومن فضل معه  
 او طعام رده الى الغنيمة ويقسم الامام الغنيمة فيخرج خمسها ويقسم  
 اخماس بين الثمانين للفراس سهران للرجال سهم والبولاب  
 العناق فيه سواء ولا سهم للراجلة ولا بغل ومن دخل دار الحرب فاربسا  
 ثم تفق فرسه استحق سهم فرس ولو دخل راجلاً ثم اشتكر فرسا استحق سهم  
 الرجل ولا سهم لمالك ولا لفرقة ولا ذمي ولا صبي لكن يرضعهم على ما  
 يرى الامام واما الخمر فينقسم على ثلاثة سهم للبيته وسهم للمساكين وسهم  
 لابن السبيل يدخل فقراء ذوى القربى فيهم ويقدمون ولا يدفع الغنياء  
 شيء ما ذكر الله تعالى في الخمر فانما هو قتلهم الكفار تبركاً باسمهم النبي عليه  
 السلام سقط بموته كما سقط الصنم وسهم ذو القربى كما لو استحق في زمن النبي







وَيُؤْخَذُ مِنْ نِسَائِهِمْ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْ صِبْيَانِهِمْ كَالزَّكَاةِ وَاجَابَةُ لَا مَا  
مِنْ الْخَرَاجِ الْخِزْيَةِ وَأَمْوَالُ بَنِي تَغْلِبَ أَهْلُهَا أَهْلُ الْحَرْبِ لَا مَا  
فِي صَلَاحِ الْمُسْلِمِينَ فَسَدِيدُ الْمَغُورِ وَسَبِي الْقَتَاطِيرِ وَالْحُسُودِ  
قَضِيَاهُ الْمُسْلِمِينَ وَعِلْمَانُهُمْ وَعَاطِمُ مَا يَكْفِيهِ وَيُدْفَعُ مَدْرَازُ الْمَهَالِكِ  
وَنَزَارِيهِمْ بَابُ الْبَغَاةِ وَإِذَا عِلَيْكُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِلَدٍ وَخَرَجُوا  
عَنْ طَاعَةِ الْأَمَامِ عَاهِدُوا إِلَى الْعَوَالِي الْجَائِعَةِ وَكُنْتُ بِشَيْءٍ مِنْهُمْ وَلَا يَبْدَأُ  
بِقِتَالِهِمْ حَتَّى يَبْدَأُوا فَإِنْ بَدَأُوا قَاتِلُهُمْ حَتَّى يَفْرُقَ جَمْعُهُمْ فَإِنْ كَانَتْ  
بِحُجْرَةٍ عَلَى حَرَمِهِمْ وَابْعَ مَعَهُ لَمْ يَكُنْ فِتْنَةً لَمْ يَحْجُزْ عَلَى حَرَمِهِمْ  
يَسْعَ مَوْلَاهُمْ وَلَا يَسْبِي لَهْمُ ذُرِّيَّتِهِمْ وَلَا يَصْلَحُ لَهْمُ مَالُهُمْ وَلَا يَأْسُ بَأْسُهُمْ  
بِلَا إِلَهِمْ إِذَا اخْتَارَ الْمُسْلِمُونَ إِلَهًُ وَيُحْبِبُونَ الْأَمَامَ مَوْلَاهُمْ وَلَا يَرُدُّهَا عَلَيْهِمْ  
وَلَا يَصْلَحُ مَا حَتَّى يَتَوَلَّوْا فَرْدَهَا عَلَيْهِمْ وَدِمَائِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ مَعْصُومَةٌ  
وَمُلْكُهَا أَهْلُ الْبَيْتِ مِنْ بِلَادِهِمْ إِلَى عُلُوِّهَا عَلَيْهِمْ مِنَ الْخَرَاجِ الْعَشْرُ لِيُؤْخَذَ  
الْأَمَامُ تَأْمِينَ فَإِنْ صَرَفَهُ فِي حَرْبٍ جَرَى مَا اخَذَ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَصْرَفْ  
فِي حَقِّهِ عَلَى أَهْلِهِ فِيمَا بَنَدَ وَبَنَدَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَسْبَدَ ذَلِكَ كِتَابُ الْخَطَرِ

وَيُؤْخَذُ مِنْ نِسَائِهِمْ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْ صِبْيَانِهِمْ كَالزَّكَاةِ وَاجَابَةُ لَا مَا  
مِنْ الْخَرَاجِ الْخِزْيَةِ وَأَمْوَالُ بَنِي تَغْلِبَ أَهْلُهَا أَهْلُ الْحَرْبِ لَا مَا  
فِي صَلَاحِ الْمُسْلِمِينَ فَسَدِيدُ الْمَغُورِ وَسَبِي الْقَتَاطِيرِ وَالْحُسُودِ  
قَضِيَاهُ الْمُسْلِمِينَ وَعِلْمَانُهُمْ وَعَاطِمُ مَا يَكْفِيهِ وَيُدْفَعُ مَدْرَازُ الْمَهَالِكِ  
وَنَزَارِيهِمْ بَابُ الْبَغَاةِ وَإِذَا عِلَيْكُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِلَدٍ وَخَرَجُوا  
عَنْ طَاعَةِ الْأَمَامِ عَاهِدُوا إِلَى الْعَوَالِي الْجَائِعَةِ وَكُنْتُ بِشَيْءٍ مِنْهُمْ وَلَا يَبْدَأُ  
بِقِتَالِهِمْ حَتَّى يَبْدَأُوا فَإِنْ بَدَأُوا قَاتِلُهُمْ حَتَّى يَفْرُقَ جَمْعُهُمْ فَإِنْ كَانَتْ  
بِحُجْرَةٍ عَلَى حَرَمِهِمْ وَابْعَ مَعَهُ لَمْ يَكُنْ فِتْنَةً لَمْ يَحْجُزْ عَلَى حَرَمِهِمْ  
يَسْعَ مَوْلَاهُمْ وَلَا يَسْبِي لَهْمُ ذُرِّيَّتِهِمْ وَلَا يَصْلَحُ لَهْمُ مَالُهُمْ وَلَا يَأْسُ بَأْسُهُمْ  
بِلَا إِلَهِمْ إِذَا اخْتَارَ الْمُسْلِمُونَ إِلَهًُ وَيُحْبِبُونَ الْأَمَامَ مَوْلَاهُمْ وَلَا يَرُدُّهَا عَلَيْهِمْ  
وَلَا يَصْلَحُ مَا حَتَّى يَتَوَلَّوْا فَرْدَهَا عَلَيْهِمْ وَدِمَائِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ مَعْصُومَةٌ  
وَمُلْكُهَا أَهْلُ الْبَيْتِ مِنْ بِلَادِهِمْ إِلَى عُلُوِّهَا عَلَيْهِمْ مِنَ الْخَرَاجِ الْعَشْرُ لِيُؤْخَذَ  
الْأَمَامُ تَأْمِينَ فَإِنْ صَرَفَهُ فِي حَرْبٍ جَرَى مَا اخَذَ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَصْرَفْ  
فِي حَقِّهِ عَلَى أَهْلِهِ فِيمَا بَنَدَ وَبَنَدَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَسْبَدَ ذَلِكَ كِتَابُ الْخَطَرِ

وَيُؤْخَذُ مِنْ نِسَائِهِمْ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْ صِبْيَانِهِمْ كَالزَّكَاةِ وَاجَابَةُ لَا مَا  
مِنْ الْخَرَاجِ الْخِزْيَةِ وَأَمْوَالُ بَنِي تَغْلِبَ أَهْلُهَا أَهْلُ الْحَرْبِ لَا مَا  
فِي صَلَاحِ الْمُسْلِمِينَ فَسَدِيدُ الْمَغُورِ وَسَبِي الْقَتَاطِيرِ وَالْحُسُودِ  
قَضِيَاهُ الْمُسْلِمِينَ وَعِلْمَانُهُمْ وَعَاطِمُ مَا يَكْفِيهِ وَيُدْفَعُ مَدْرَازُ الْمَهَالِكِ  
وَنَزَارِيهِمْ بَابُ الْبَغَاةِ وَإِذَا عِلَيْكُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِلَدٍ وَخَرَجُوا  
عَنْ طَاعَةِ الْأَمَامِ عَاهِدُوا إِلَى الْعَوَالِي الْجَائِعَةِ وَكُنْتُ بِشَيْءٍ مِنْهُمْ وَلَا يَبْدَأُ  
بِقِتَالِهِمْ حَتَّى يَبْدَأُوا فَإِنْ بَدَأُوا قَاتِلُهُمْ حَتَّى يَفْرُقَ جَمْعُهُمْ فَإِنْ كَانَتْ  
بِحُجْرَةٍ عَلَى حَرَمِهِمْ وَابْعَ مَعَهُ لَمْ يَكُنْ فِتْنَةً لَمْ يَحْجُزْ عَلَى حَرَمِهِمْ  
يَسْعَ مَوْلَاهُمْ وَلَا يَسْبِي لَهْمُ ذُرِّيَّتِهِمْ وَلَا يَصْلَحُ لَهْمُ مَالُهُمْ وَلَا يَأْسُ بَأْسُهُمْ  
بِلَا إِلَهِمْ إِذَا اخْتَارَ الْمُسْلِمُونَ إِلَهًُ وَيُحْبِبُونَ الْأَمَامَ مَوْلَاهُمْ وَلَا يَرُدُّهَا عَلَيْهِمْ  
وَلَا يَصْلَحُ مَا حَتَّى يَتَوَلَّوْا فَرْدَهَا عَلَيْهِمْ وَدِمَائِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ مَعْصُومَةٌ  
وَمُلْكُهَا أَهْلُ الْبَيْتِ مِنْ بِلَادِهِمْ إِلَى عُلُوِّهَا عَلَيْهِمْ مِنَ الْخَرَاجِ الْعَشْرُ لِيُؤْخَذَ  
الْأَمَامُ تَأْمِينَ فَإِنْ صَرَفَهُ فِي حَرْبٍ جَرَى مَا اخَذَ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَصْرَفْ  
فِي حَقِّهِ عَلَى أَهْلِهِ فِيمَا بَنَدَ وَبَنَدَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَسْبَدَ ذَلِكَ كِتَابُ الْخَطَرِ



ان ينظر الى وجهها وان اخافت ان يشي ويحجز للطبيب ان ينظر الى  
موضع المرض منها وينظر الرجل من الرجل الى جميع بدن له ما بين يديه  
الركبة ويجوز للمرأة ان تنظر من الرجل الى ما ينظر الرجل اليه ويجوز ان تنظر  
المرأة من المرأة الى ما يجوز للرجل ان ينظر اليه من الرجل وان ينظر الرجل  
من أمته التي تحل له وزوجته الى فرجها وينظر الرجل من ذوات المحارم  
من الوجه والراس والصدر والساقين والعصدين اذا لم ينشئوا ولا  
ينظر الى ظهرها وبطنها وينظر الرجل من محلوكة غيره الى ما يجوز ان ينظر  
اليه من ذوات محارمه ولا بالشيء يس ذلك اذا اراد الشراء ولا خاف ان  
يشي ويحصى بالنظر الى اجنبية كالتحل ولا يجوز للمملوك ان ينظر الى  
سيدته الا ما يجوز للاجنبي النظر اليه منها ويكره الاحتكار في اخوات الأدمى  
البهائم اذا كان في بلد يضر الاحتكار باهله ومن احتكر غلة ضيعته او ما  
جلبه من بلد آخر فليس يحتكر ولا ينبغي للسلطان ان يسير على الناس ويكره  
بيع السلاح في ايام الفتنه من اهل الفتنة ولا باس ببيع العنب والعصير  
من اعيانهم ان اخذوا خرا كتاب الوصايا الوصية غير واجبة وهي  
ولا يجوز الوصية لوارثه الا ان يحجزه الورثة ولا يجوز بما زاد على الثلث ولا

ان ينظر الى وجهها وان اخافت ان يشي ويحجز للطبيب ان ينظر الى  
موضع المرض منها وينظر الرجل من الرجل الى جميع بدن له ما بين يديه  
الركبة ويجوز للمرأة ان تنظر من الرجل الى ما ينظر الرجل اليه ويجوز ان تنظر  
المرأة من المرأة الى ما يجوز للرجل ان ينظر اليه من الرجل وان ينظر الرجل  
من أمته التي تحل له وزوجته الى فرجها وينظر الرجل من ذوات المحارم  
من الوجه والراس والصدر والساقين والعصدين اذا لم ينشئوا ولا  
ينظر الى ظهرها وبطنها وينظر الرجل من محلوكة غيره الى ما يجوز ان ينظر  
اليه من ذوات محارمه ولا بالشيء يس ذلك اذا اراد الشراء ولا خاف ان  
يشي ويحصى بالنظر الى اجنبية كالتحل ولا يجوز للمملوك ان ينظر الى  
سيدته الا ما يجوز للاجنبي النظر اليه منها ويكره الاحتكار في اخوات الأدمى  
البهائم اذا كان في بلد يضر الاحتكار باهله ومن احتكر غلة ضيعته او ما  
جلبه من بلد آخر فليس يحتكر ولا ينبغي للسلطان ان يسير على الناس ويكره  
بيع السلاح في ايام الفتنه من اهل الفتنة ولا باس ببيع العنب والعصير  
من اعيانهم ان اخذوا خرا كتاب الوصايا الوصية غير واجبة وهي  
ولا يجوز الوصية لوارثه الا ان يحجزه الورثة ولا يجوز بما زاد على الثلث ولا

من ينظر الى وجهها وان اخافت ان يشي ويحجز للطبيب ان ينظر الى  
موضع المرض منها وينظر الرجل من الرجل الى جميع بدن له ما بين يديه  
الركبة ويجوز للمرأة ان تنظر من الرجل الى ما ينظر الرجل اليه ويجوز ان تنظر  
المرأة من المرأة الى ما يجوز للرجل ان ينظر اليه من الرجل وان ينظر الرجل  
من أمته التي تحل له وزوجته الى فرجها وينظر الرجل من ذوات المحارم  
من الوجه والراس والصدر والساقين والعصدين اذا لم ينشئوا ولا  
ينظر الى ظهرها وبطنها وينظر الرجل من محلوكة غيره الى ما يجوز ان ينظر  
اليه من ذوات محارمه ولا بالشيء يس ذلك اذا اراد الشراء ولا خاف ان  
يشي ويحصى بالنظر الى اجنبية كالتحل ولا يجوز للمملوك ان ينظر الى  
سيدته الا ما يجوز للاجنبي النظر اليه منها ويكره الاحتكار في اخوات الأدمى  
البهائم اذا كان في بلد يضر الاحتكار باهله ومن احتكر غلة ضيعته او ما  
جلبه من بلد آخر فليس يحتكر ولا ينبغي للسلطان ان يسير على الناس ويكره  
بيع السلاح في ايام الفتنه من اهل الفتنة ولا باس ببيع العنب والعصير  
من اعيانهم ان اخذوا خرا كتاب الوصايا الوصية غير واجبة وهي  
ولا يجوز الوصية لوارثه الا ان يحجزه الورثة ولا يجوز بما زاد على الثلث ولا



فان اوصى لاحد ما جميع ماله والاخر بثلثه فله يجر الورثة فالثلث بينهما  
عند ابي حنيفة <sup>عنه</sup> واذا عا عندنا ولا يضر عند ابي حنيفة للموصي ما زاد من  
الثلث الا في المحتايا والسعاية والدراهم الرسالة <sup>عنه</sup> ومن اوصى بغيره من غير  
بماله يجر الوصية لا ان يدر الغراء من الدين فمن اوصى بتبصيله  
فالوصية باطلة فلو اوصى بمثل تبصيل ابن جاز فان كان له ابناء فللموصي  
الثلث ومن عتق عبدا في مرضه وابع وحابي او وهب لك كله جائز  
فهو معتبر من الثلث يضر به مع اصحاب الوصايا وان جازي ثم عتق فالحق  
اولى عند ابي حنيفة <sup>عنه</sup> وان عتق ثم جازي فمساوم وقال العلق ولي  
المستلطين جميعا ومن اوصى لغيره من ماله فله اخس سهام ورثة الا ان  
من الدين فية للدين عند ابي حنيفة اخس سهام وان اوصى بجزء  
ماله قبل للورثة اعطوه ما قسم ومن اوصى بالوصايا من حقوق الله تعالى  
قد ثبت لغيره من مسوا قد اوصى بالوصي واخره اصل الحق والزوجة  
وما ليس بها جازي من ماله قد اوصى ومن اوصى بجزء اسلامه اخرج  
رجلا من بلادهم عنه راكبا فان لم يلف الوصية لبقية اخرج عنه  
تبلغ ومن خرج من بلاد حاجا مات في الطريق واوصى ان يخرج عنه

فان اوصى لاحد ما جميع ماله والاخر بثلثه فله يجر الورثة فالثلث بينهما  
عند ابي حنيفة <sup>عنه</sup> واذا عا عندنا ولا يضر عند ابي حنيفة للموصي ما زاد من  
الثلث الا في المحتايا والسعاية والدراهم الرسالة <sup>عنه</sup> ومن اوصى بغيره من غير  
بماله يجر الوصية لا ان يدر الغراء من الدين فمن اوصى بتبصيله  
فالوصية باطلة فلو اوصى بمثل تبصيل ابن جاز فان كان له ابناء فللموصي  
الثلث ومن عتق عبدا في مرضه وابع وحابي او وهب لك كله جائز  
فهو معتبر من الثلث يضر به مع اصحاب الوصايا وان جازي ثم عتق فالحق  
اولى عند ابي حنيفة <sup>عنه</sup> وان عتق ثم جازي فمساوم وقال العلق ولي  
المستلطين جميعا ومن اوصى لغيره من ماله فله اخس سهام ورثة الا ان  
من الدين فية للدين عند ابي حنيفة اخس سهام وان اوصى بجزء  
ماله قبل للورثة اعطوه ما قسم ومن اوصى بالوصايا من حقوق الله تعالى  
قد ثبت لغيره من مسوا قد اوصى بالوصي واخره اصل الحق والزوجة  
وما ليس بها جازي من ماله قد اوصى ومن اوصى بجزء اسلامه اخرج  
رجلا من بلادهم عنه راكبا فان لم يلف الوصية لبقية اخرج عنه  
تبلغ ومن خرج من بلاد حاجا مات في الطريق واوصى ان يخرج عنه

فان اوصى لاحد ما جميع ماله والاخر بثلثه فله يجر الورثة فالثلث بينهما  
عند ابي حنيفة <sup>عنه</sup> واذا عا عندنا ولا يضر عند ابي حنيفة للموصي ما زاد من  
الثلث الا في المحتايا والسعاية والدراهم الرسالة <sup>عنه</sup> ومن اوصى بغيره من غير  
بماله يجر الوصية لا ان يدر الغراء من الدين فمن اوصى بتبصيله  
فالوصية باطلة فلو اوصى بمثل تبصيل ابن جاز فان كان له ابناء فللموصي  
الثلث ومن عتق عبدا في مرضه وابع وحابي او وهب لك كله جائز  
فهو معتبر من الثلث يضر به مع اصحاب الوصايا وان جازي ثم عتق فالحق  
اولى عند ابي حنيفة <sup>عنه</sup> وان عتق ثم جازي فمساوم وقال العلق ولي  
المستلطين جميعا ومن اوصى لغيره من ماله فله اخس سهام ورثة الا ان  
من الدين فية للدين عند ابي حنيفة اخس سهام وان اوصى بجزء  
ماله قبل للورثة اعطوه ما قسم ومن اوصى بالوصايا من حقوق الله تعالى  
قد ثبت لغيره من مسوا قد اوصى بالوصي واخره اصل الحق والزوجة  
وما ليس بها جازي من ماله قد اوصى ومن اوصى بجزء اسلامه اخرج  
رجلا من بلادهم عنه راكبا فان لم يلف الوصية لبقية اخرج عنه  
تبلغ ومن خرج من بلاد حاجا مات في الطريق واوصى ان يخرج عنه







٥٤

وان علا والاخوة وابن الاخ وان نزل والعم وابن العم وان بعد الزوج  
ومولى العتق ومن الانثى سبعة الابنة وابنة الابن والام والجدة الصالحة  
والزوجة ومولى النعمة ولا تورث اربعة بحال المملوك والقاتل على المقتول  
والمرثية اهل المثلين والقروض المحددة في كتاب الله ستة النصف والرابع والثلث  
الثلثان الثلث والسادس فالنصف فرض خمسة والبنت وبنت الابن اذا لم تكن  
الصديق والاخت لا بام والاخت لا بام الا اذا لم تكن الابن والزوجة اذا لم تكن  
الميت ولد لا ولد ابن الربع للزوج مع الولد وولد الابن للزوج الرابع اذا لم  
يكن ولد ولا اولاد الابن الثلث للزوج مع الولد وولد الابن والثلثان لكل  
الثنين فصاعدا من فرض النصف اذا انفرد الا الزوج الثلث فرض الام ذالم  
يكن للبنت ولد ولا ولد الابن لا اثنان من الاخوة والاخوات فصاعدا وبغير  
هذا اثلث ما بقي في المسلمين وهما زوج ابوان زوجة لام ثلث ما بقي بعد  
الزوج وكذلك الزوجة والثلث لكل اثنين فصاعدا من ولد الام ذكرهم وانهم  
يهرسوا والسادس فرض سبعة لكل واحد من الابوين مع الولد وولد الابن هو  
لهم ايضا مع الاثنين من الاخوة والاخوات وللجد مع الولد وولد الابن وبنتا  
ابن مع ابنة ايضا واخوات لاب مع لاخت لا بام وللواحد من ولد الام

قوله ومولى العتق بالانفاق اجمعه على قوله  
القروض المحددة قوله اذا لم يكن  
البنت ولا ولد الابن والعصية اجمعه  
منه قوله والربيع للزوج مع الولد  
ولا الابن الا اذا لم يكن ولد الابن  
في المسلمين لان ولد البنت ولو  
رحم لا تورث الا من دعا لرحام  
ولا يخيب الزوجين اجمعه  
قوله والثلث للزوج مع الولد  
ولا الابن وهو مضمون في  
القرآن اجمعه  
قوله الثلثان  
دورته تعالى فان لم يكن مولا  
كان له اخوة فلاهم السادس  
قلت ما بقي في المسلمين  
حد قتلها من لها في ستمين  
والباقي للجد اجمعه  
فرض كل واحد من الابوين مع  
الولد وولد الابن مع  
الاخوة والجد مع الولد وهو الام  
ابن والجدات وبنتا الولد  
من ابنته الثلث الا اذا لم يكن  
من الاخوات للاب والام ولو اوحدا  
جمعه

كتاب السقط ويثبت الجدة بالأم والابن والأخوة والأخوات  
بالأب تسقط وللام باربعة بالول وللام ابن والأب والجدة وإذا كان  
البنو الثلثين سقطت بنات الابن لأن يكون بأزواجهن وأسفل منهن ذكر  
فيعصبن وإذا كانت الأخوات لاب وام الثلثين سقطت الأخوات لأب  
أن يكون معهن أخ فيعصبن بأب العصباء أقرب العصباء البنو ثم بنوهم  
وإن سفلوا ثم الابن ثم جد الأب ثم بنو الأب وهم الأخوة ثم بنو الجد ثم  
الأعمام ثم بنو الأب الجد وهم أعمام الأب إذا استوفوا الأب في الدرجة فلا هم  
من كان لأب وأم والأب ابن وابن الابن والأخوة يقاسمون المال مع خواتمهم لأن كل حامل  
الانثيين من عدهم من العصباء يتفرق بالميراث ذكرهم دون نائهم وإذا لم  
يكن عصبية في النسب فالعصبية للمولى ثم أقرب عصبية للمولى بأب الجد ثم الجد  
من الثلثة إلى الحد بأخوين فصاعدا والفاضل عن فرض البنات لبنات الابن  
أخواتهم لأن كل حامل حظ الانثيين والفاضل عن فرض الأخوات لأب وأم الأخوة  
من الأب أخواتهم لأن كل حامل حظ الانثيين وإذا ترك بنتا وبنتا لابن فلبنت  
النصف ولبنات الابن السدس والباقي بينهما على قدر سهمها فإن كان مع بنتا لابن  
ابن فلبنت النصف والباقي لبني الابن أخواتهم لأن كل حامل حظ الانثيين

كذلك الفاضل من فرض الاخت لا بام لبني الاب بمان الاب للذكر مثل  
 حظ الانثيين من ترك ابني عم احدهما امة فللآخر من الام السك بالفرض و  
 الباقي بينهما مشتركة وان تركت المرأة زوجا واما اوجدة والاخوة من ام و  
 اخوة لاب ام فللزوجة النصف والام والجدة السك ولو لك الام الثلث ولا  
 شيء للاخ من الاب والام **باب الفاضل والفاضل عن فرض ذكواهما**  
 اذا لم يكن عصبية مردود عليهم بقدر سهامهم الا على الزوج والزوجة  
 ولا يرث القاتل من المقتول والكفر كله صلة واحدة يتوارث بهله ولا يرث  
 المسلم من الكافر والكافر من المسلم والمرتد لو رثته من المسلمين وما  
 اكتسبه في حال مردته في واذا غرق جماعة وسقط عليهم فاما تاولا يعلم من  
 منهم ولا فمال كل واحد منهم للاحياء من ورثته واذا اجتمع في المجرى  
 قرابتان لو تفرقتا في شخصين ورث احدهما مع الآخر ورث بها ولا يرث  
 المجرى بالانكحة الفاسدة التي يستحلونها في دينهم وعصبية ولد الزنا و  
 ولد الملاعنة مولى امها ومن مات ترك ولدا وحلا وقف ماله حتى  
 تضع امرأته حملها في قول المجنف ربح الجد اولى بالبررات من الاخوة عند  
 حنفية واما لا يقاسمهم الا ان ينقصه المقاسمة من الثلث واذا اجتمعت







# المشتہد

واضح ہو کہ

اس مطبع ہاشمی میرٹھ میں اکثر

قرآن مع تفاسیر مترجم وغیرہ ترجمہ احوال

یک ترجمہ اور بدتر ترجمہ شائع ہوتے ہیں چنانچہ ان

دونوں میں بھی تین قسم کے قرآن جدید طبع ہوئے ہیں اول کی

تفسیر یعنی حسینی تفسیر عباسی اور تفسیر جلالین اور دوسرا فقط و ترجمہ

مع فوائد مجید تینوں قسم کے قرآن شائقین کی نظر سے گذرین گے

اوسوقت کا غذا اور چھپائی کی غبی اور صفائی معلوم ہوگی۔

لہذا اطلاع دیجاتی ہے کہ جن صاحبوں کو ضرورت

ہو اس پتہ سے طلب فرما کر منہ کو ممنون

مشکور فرماوین فقط

المشتہد

محمد علی مالک و شریف مطبع ہاشمی

واقعہ انڈیا